

الوعي الإسلامي

إسلامية ثمانيّة شهرية

السنة الرابعة عشرة

المجلد (١٦٥)

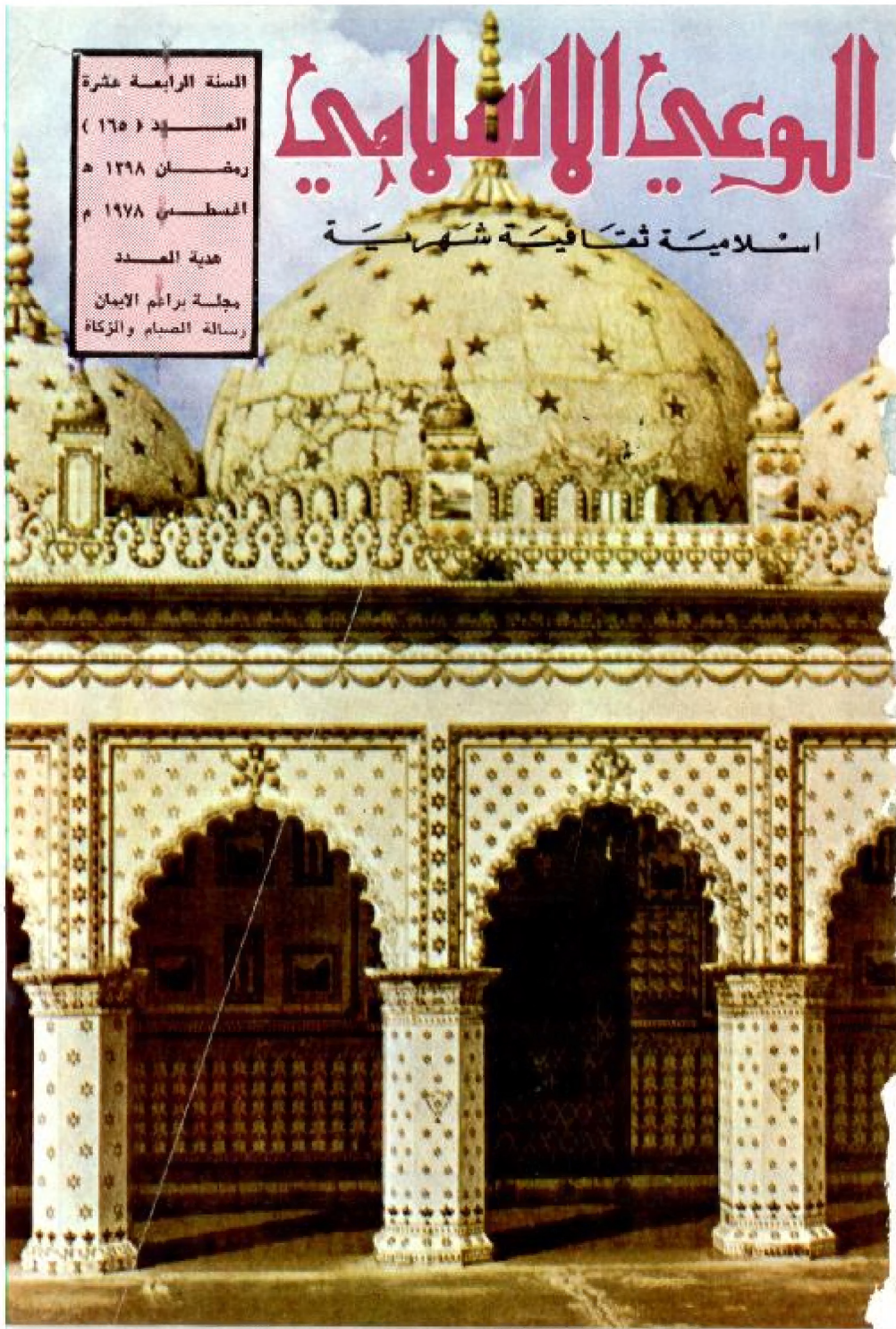
رمضان ١٤١٨ هـ

أغسطس ١٩٧٨ م

هدية المصنف

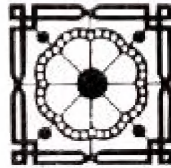
مجلة براغم الإيمان

رسالة الصيام والزكاة



اقرا في هذا العدد

٤	لرئيس التحرير	كلمة الوعي
٦	للدكتور احمد حسنين القفل	كل نفس ذائقة الموت (١)
١٣	اعداد الشيخ احمد البسيوني	الحلال والحرام (١)
١٩	للتحرير	هذا من الحديث النبوي
٢٠	للشيخ عبد الحميد السائح	العشرة المبشرون بالجنة
٢٢	للشيخ عبد العزيز بن باز	فضل شهر رمضان
٢٨	للاستاذ محمود شاور ربيع	في ذكرى غزوة بدر (قصيدة)
٤٠	للشيخ سليمان النهامي	الصوم وصحة النفس
٤٥	للتحرير	ليس من الحديث النبوي
٤٦	للاستاذ محمد رجاء حنفي	الصيام دليل الارادة
٥٤	للدكتور محمود ناظم نسيمي	العفة والكبت
٥٨	للتحرير	مائدة القاريء
٦٠	للاستاذ سالم البهناوى	كتاب الشهر
٦٧	للتحرير	لغويات
٦٨	للاستاذ عبد الغني محمد عبد الله	بنغلادش
٧٨	للاستاذ علي القاضي	موقعة الزلاقة
٨٦	للدكتور حسن فتح الباب	التخطيط لتحقيق النصر
٩٦	للدكتور احمد شوقي الفنجري	بلال الحبشي (١)
١٠١	للتحرير	قالوا في الامثال
١٠٢	اعداد النسخ عطية صقر	الفتاوي
١٠٦	للتحرير	باقلام القراء
١٠٨	للتحرير	بريد الوعي الاسلامي
١١٠	الاستاذ عماد محمود غنيم	سمو الامير يكرم العلماء
١١٢	للتحرير	مير سمير
١١٤	للتحرير	دعوة الى الشباب



الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

A L-WAIE AL-ISLAMI

KUWAIT P. O. BOX : 23667

السنة الرابعة عشرة

العدد (١٦٥)

رمضان ١٣٩٨ هـ

اغسطس ١٩٧٨ م

صورة الغلاف

تمتاز بنجلادش
بمساجدها الكثيرة
وهذه واجهة احداها
ويلاحظ عليها الثروة
الزخرفية الهائلة
والعقود المفصصة
والقباب والعمارة
الاسلامية ذات
الطراز المغولي .
انظر ص ٦٨

مذمها

المزيد من الوعي ، وايقاظ الروح ، بعيدا

عن الخلافات المذهبية والسياسية

تصدرها

وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

بالكويت في غرة كل شهر عربي

عنوان المراسلات

مجلة الوعي الاسلامي

وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

صندوق بريد رقم (٢٣٦٦٧) الكويت

عاتف رقم : ٤٢٨٩٣٤ - ٤٢٢٠٨٨

التمن

الكويت	١٠٠ فلس
مصر	١٠٠ مليم
السودان	١٠٠ مليم
السعودية	١٥ ريال
الامارات	١٥ درهم
قطر	٢ ريال
البحرين	١٤٠ فلس
اليمن الجنوبي	١٢٠ فلس
اليمن الشمالي	٢ ريال
الاردن	١٠٠ فلس
العراق	١٠٠ فلس
سوريا	١٥ ليرة
لبنان	١ ليرة
ليبيا	١٢٠ درهم
تونس	١٥٠ مليم
الجزائر	١٥ دينار
المغرب	١٥ درهم



كلمة الهادي

من خلق الصائم

يقول الله تبارك وتعالى : (وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ) وإذا كان الله جل جلاله هو خالق كل شيء وهو الذي فضل بعض مخلوقاته على بعض .. فضل بعض الليالي والأيام والشهور ، بعضها على بعض ، فقد اختار الله شهر الصوم ، وفضله على سائر الشهور ، ومنحه مزايا تسمى بالصائم وترقى به درجات عند الله .. والصوم ليس مجرد امتناع عن الطعام والشراب ، ولكنه في ضوء الحكمة التي من أجلها شرع ، مدرسة يدخلها الصائمون شهراً في كل عام ، يتلقون في جنباتها دروساً عالية غالية ، في امهات الفضائل ، ومكارم الاخلاق ، والآية الكريمة ، التي تحمل فريضة الصوم تشير الى ثمرته : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » .

والصوم المثالي في جو الآية مرتبط بالتقوى ، فهي هدفه وثمرته ، والتقوى هي المطمح الاسمي للنفوس المؤمنة ، لأنها التزام بفعل المأمورات وترك المذميات ، وهي أساس الخشية والخوف من الله ، وفي ظلها تستقيم الحياة ويعتدل ميزانها ، وهي المحيط الواسع الذي تصب فيه كل الاخلاق الفاضلة . والصوم الظاهري الذي يكتفي به عامة الناس ، حين يمتنعون عن الطعام والشراب ، صوم سلبي ، لايهذب نفساً ، ولا يقوم سلوكاً .

وقد وضع الرسول الكريم دستور الصائم المسلم في الحديث الشريف المتفق عليه يقول فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل : اني صائم !) .

وفي هذا الحديث النبوي ، توجيه للمؤمن في يوم صومه الى ما ينبغي ان يتجمل به الصائم من لين الجانب ، وحسن الخلق ، وعفة اليد واللسان ، فلا يرفث اي لا يتلفظ بالقول الرديء والعبارات

الفاحشة البذيئة .. ولا يصخب ، والصخب ، والضجة ، واللهو امور تدل على السفه والطيش وذهاب الوقار ، مما ينبغي ان يتنزه عنه الصائم الكريم .

وترك هذه المنكرات ليس قاصرا على يوم الصوم ، ولكنه تدريب للمسلم على تركية نفسه في ظل الصوم ليعتاد ذلك في اوقاته كلها . وان الصائم حين يتخلص من رغبات النفس ، وشهوات الجسد في نهار رمضان ، يصح صومه ، بمعنى ان الغرض قد سقط عنه . وخرج به من دائرة التكليف .

اما حين يتجنب المزالق الخلقية ، ومهاوي الرذيلة ، من الدس ، والكذب ، والغيبة ، والنميمة ، والتجسس ، والخوض في اعراض الناس ، فان صومه يتصف بالكمال والجمال ، ويترجح في ميزان الثواب والفضل .

والصائم الذي لا يلتزم بخلق الصوم ، محروم من خير كثير ، فقد اخذ من الصوم تعب ومشقة ، وترك هدفه وغايته وثمرته ، فعن ابي هريرة رضي الله عنه فيما رواه البخاري وابو داود واللفظه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من لم يدع قول الزور والعمل به ، فليس لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه) .

ولنقف في تدبر وتامل عند توجيه الرسول الكريم للصائم الذي يساء اليه ويعتدي عليه بالاهانة ، والسب والمشاورة ، بان يقول : « اني صائم » ان هذا القول الذي يخاطب به الصائم نفسه ، بمثابة صمام امان من آفات اللسان ، وخطر الجوارح ، ومقابلة السيئة بالسيئة .. فليقل : « اني صائم » هذا القول بمثابة جرس يدق في داخل النفس الصائمة ، ينبه شعور صاحبها الى انه صائم ، ويوقظ وجدانه ليكون على حذر من ان يلزم بسوء ، او يجهر به ، فلا يخوض مع الخائضين ، ولا يجهل مع الجاهلين .

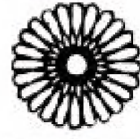
اني صائم لا عن الطعام والشراب والشهوة فحسب ، فذلك صوم العامة ، ولكني صائم عن اللغو والرفث ، والفسوق والعصيان وذلك صوم الابرار المتقين .

ومن هنا ندرك ، ان للصوم قبل غيره من العبادات رسالته التهديبية ، فهو يخلق في نفس الصائم خلق المراقبة . فيجعل منه حارسا على نفسه ، انه يخضع سلوكه لهذه المراقبة ، فتراد يصدق مع الله ، ويصدق من الناس ، وبهذا تاخذ الاخلاق بالصوم ، صفة عملية في الحياة ، كما تاخذ صفة الدوام والشمول ، لأنها تابعة من الداخل وليست بريقا خاطفا من الظاهر .

رئيس التحرير

محمد البيوت

قرآن و علم و ادب



كل نفس ذائقة الموت

۱

معنی الموت

للدكتور احمد حسنين القفل

المتعارف عليه بين الناس ، ان الموت هو فقدان الكائن الحي لحياته ، بمعنى ان يفقد هذا الذي يموت قدرته التامة على مزاوله خصائصه المميزة له ككائن حي ، من حركة ونمو وتنفس ونشاط ونبض ... الخ . وعموما فالذي يموت يفقد - في عرف الناس - كل ما يتميز به الاحياء عن الجماد .
ولفظ (نفس) كما ورد في القرآن الكريم قد يعني « الشخص او الفرد » برمته اي جسدا و روحا كما قد يعني غير ذلك . فقد ورد في القرآن الكريم لفظ (نفس) على المعنى الاول في ايات كثيرة منها :

- (وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا) . آل عمران / ١٤٥ .
- (كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة) آل عمران / ١٨٥ .
- (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) النساء / ١ .
- (قال ياموسى أتريد ان تقتلني كما قتلت نفسا بالأمس) القصص / ١٩ .

كما ورد في القرآن الكريم لفظ (النفس) بمعنى الروح دون الجسم في مثل قوله تعالى :

- (وإذا النفوس زوجت) التكاوير / ٧ .
- (ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسهم) الانعام / ٩٣ .

وقد يأتي لفظ (النفس) بمعان اخرى ، كالطوية او الضمير او ما ينطوي عليه الفكر مكتوما دون ابداء او ... الخ « وذلك في مثل قوله تعالى :

- (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) يوسف / ٦٨ .
- (ولا أقسم بالنفس اللوامة) القيامة / ٢ .
- (وتخفى في نفسك ما الله مبديه) الاحزاب / ٣٧ .
- (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) المائدة / ١١٦ .

هذا وقد يرى الكائن الحي تحت ظرف من الظروف الطبيعية او الصناعية ، او حتى اثناء فترة من بورة حياته ، قد يرى مستكنا اي ساكنا دون حراك لفترة تطول او تقصر بحيث يلوح اثناءها لمن يلاحظه كما لو كان ميتا ، اذ لا تبدو عليه واضحة سمات الاحياء ولا مظاهرها ، لكنه لا يلبث ان يستأنف الحياة من جديد .

١ - فقد لبث اهل الكهف في كهفهم في صورة الاموات تقريبا فترة بلغت ثلاثمائة من السنين وتسعا . وسجل القرآن الكريم هذه الظاهرة بشأنهم فقال سبحانه :

- (فضربنا على اذانهم في الكهف سنين عددا . ثم بعثناهم لنعلم أي

الحزبين احصى لما لبثوا امدا) الكهف/ ١١ و ١٢
 ○ (وتحسبهم ايقاظا وهم رقود ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) الكهف / ١٨

○ (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا) الكهف / ٢٥
 ٢ - وقصة « صاحب الحمار » الذي مات مائة سنة ثم بعث قد سجلتها سورة « البقرة » في قوله تعالى :

○ (او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعلك اية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شيء قدير) البقرة / ٢٥٩ .

٣ - بل ان من الحيوانات ما تكون فيها ظاهرة الكمون « الكف عن مظاهر الحياة » في بعض مراحل حياتها ومثال ذلك دودة القز « دودة الحرير » وامثالها من حشرات تعرف علميا « بحشرات حرشغية الاجنحة » بل وكل الحشرات كاملة التبدل « التطور » عموما فان العذاري - وهي طور من اطوار حياتها - تسكن قليلا او كثيرا . وفي الحقيقة يكون هذا السكون ظاهريا فقط ، اذ ان الحيوان اي الحشرات في هذا الطور ان كانت تبدو أشبه بالاموات الا ان النشاط المستتر داخل اجسامها يكون على اشده ، بليل انها تنقلب بعد ذلك الى فراشات نشيطة تؤدي مهامها في سبيل الابقاء على نوعها .

٤ - وهناك حيوانات تكمن في صورة تعرف علميا « بالحوصلة » متفادية بذلك ظروفها سيئة المت بها ولا تستطيع ان تجابهها لانها لاتلتم نشاطها الحيوي . ولكن هذه الظروف السيئة ليست بالدرجة التي توردها مورد التهلكة - ومثال ذلك حيوان كالامية - حيوان وحيد الخلية - واشباهها من الحيوانات وحيدات الخلية . فحين تسوء الظروف حولها ، فانها تكف عن نشاطها ، ثم تحيط نفسها بجدار مزدوج من افرازاتها تكمن داخله لفترة قد تصل الى عدة اعوام ان ظلت الظروف السيئة محدقة بها (قدر بعض الباحثين فترة الكمون هذه او التحوصل بثلاثين عاما ممتدة اي متصلة) ولكن عندما تعود الظروف المناسبة فان الاممية سرعان ما تستعيد نشاطها من جديد .

واذا كان اصحاب الكهف قد امضوا في كهفهم نحو من ستة اضعاف عمر الانسان على سبيل التقريب ، فان الاممية المشار اليها انفا يكون عمرها (العمر بين انقسامين لجسمها) في الظروف المواتية لنشاطها نحو ربع الساعة او اقل . ومع ذلك فهي تمكث مستكنة في حوصلتها السنين الطوال . كما ان النشاط والسكون بالنسبة لها قد يتكرر المرة بعد المرة ، فالحياة بالنسبة لها - ولغيرها - ليست صفوا على الدوام . لكن المعجزة بالنسبة لاهل الكهف - ولصاحب الحمار

كذلك - هي ان ما حدث لهم كان خاصا بهم فقط لا يتكرر في النوع الانساني .
 كما يتكرر طبيعيا في الامة المشار اليها .
 ٥ - هناك حيوانات قد يقطع جسمها اربا اربا (اي اجزاء منفصلة) ومع ذلك فكل قطعة يمكنها ان تحتفظ بحيويتها فلا تلبث - اذا ما توفرت الظروف الملائمة لحياتها خاصة الرطوبة والحرارة والغذاء - ان تمتد حياة كل قطعة بمفردها ، بل انها - فوق ذلك - تنمو لتكون حيوانا كاملا شبيها بالحيوان الام يمارس نشاطه بالكامل من جديد (حيوانات العذار والتربلاريا) .
 ٦ - تعيش بعض الحيوانات وكأن لها - من الوجهة النظرية - امكانية الخلود ، فالامية التي سبقت الاشارة اليها ، لو وفر للفرد منها ثم لكل ذرية ناتجة عنه كل الظروف المناسبة ، فان الموت - كما يبدو - لا يقرب منه ابدا . ذلك لان الامة - وهي خلية واحدة - حين تبلغ حدا معين من النمو فانها لاتشيخ ولا تهزم ولكنها تنقسم الى فردين اثنين ، وهذان بعد نموها الى حد معين ينقسم كل منهما الى فردين من جديد وهكذا دواليك ما دامت الظروف المناسبة متوفرة (وستفصل هذا الامر جليا فيما بعد) .
 واذا كنا فيما سبق من حديث قد عالجا لفظ « الموت » بمعناه الحقيقي وهو الكف عن النشاط وفقدان مظاهر الحياة في الكائن الحي ، فقد يكون للموت معنى مجازي لا يقصد به فقدان مظاهر الحياة وانما يقصد به فقدان الهداية والانحراف عن الجادة والهيام في ظلام الغواية ، وضلال الفكر ، وانغلاق العقل ، وعدم الانسجام مع المجتمع الصالح ... الخ . وفي مثل هذا المعنى يقول الشاعر العربي :

ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ، ميت الأحياء

وقول الآخر :

لقد اسمعت اذ ناديت حيا ولكن لا حياة لمن تنادي

ومن الناحية اليمانية ، فان القرآن الكريم يشير الى الكافر الذي يسمع نذر الهداية فلا يبالي ، ويرى آلاء الله في ملكوته فيعمى او يتعمى قلبه وبصيرته عن ادراكها ، هذا الذي يتجنب نور الايمان ليمشي في ظلمات الشرك ويؤثرها ويتخذ من نور الله اندادا يحبه ويؤثرهم على خالقه ورازقه ، هذا الذي لايعبأ بنصح من نبي مرسل ، ولا بآيات من كتاب منزل هذا الذي ختم الله على قلبه وسمعه وجعل على بصره غشاوة ، هذا الذي يصفه الكريم « بالميت » ويضعه في عداد « الاموات » رغم انه يدب على الارض ، يرى ويسمع ويبصر . وحين نتتبع آيات

القرآن الكريم بهذا الخصوص فأننا نجد :

- ١ - أن الذين تنشرح صدورهم لدعوة الرسول ونور الهدى وتختب قلوبهم لله إذا تليت عليهم آياته ، يصفهم القرآن بأنهم « احياء » فيقول المولى تبارك وتعالى :
- (وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين . لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين) يس / ٦٩ و ٧٠
- (يا ايها الذين امنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم) الانفال ٢٤ .

ومن هذا المنطلق ، فإن الله سبحانه وتعالى - وهو العليم بعباده - ما كلف رسوله (صلى الله عليه وسلم) الا بمهمة تبليغ الرسالة (ان عليك الا البلاغ) لافتا نظر رسوله الى عدم تكليف نفسه فوق طاقتها في هداية الناس الى الصراط المستقيم ، فسبحانه قادر - لو شاء - ان يجمع الناس على الهدى ، وان يجعل كل من في الارض جميعا مسلمين مؤمنين (احياء) . يقول سبحانه :

○ (فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) المائدة / ٩٢ .

(وإن كان كبر عليك إعراسهم فإن استطعت أن تبغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) الانعام / ٣٥ .

- (فإن عرضوا فما أرسلناك عليهم حفيفا إن عليك الا البلاغ) الشورى / ٤٨ .
- (ولو شاء ربك لأمّن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) يونس / ٩٩ .
- (فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا) الكهف / ٦ .

○ (لعلك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين) الشعراء / ٣ .

٢ - وإذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم ليس عليه الا البلاغ ، فإن القرآن الكريم يسجل ان الذين يطيعون اوامرهم ، ويتبعون هديهم هم « احياء » فهم الذين الزموا انفسهم بالعمل الصالح ، وعملوا كل ما يطيقون في سبيل تنفيذ منهج الله .

اما الذين كذبوه وانوّه وقاوموا دعوته فهم « الاموات » . يقول سبحانه :

○ (أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) الانعام / ١٢٢

- (من عمل صالحا من ذكر او أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة) النحل / ٩٧ .
- ٢ - ويتضح جليا مما سبق ان الناس من حيث استقبالهم لمنهج الله فريقان :

مؤمنون (اي احياء) وكافرون (اي اموات) ، وقد يخلق الله من نرية الكافرين من يؤمنون به حق الايمان ، وقد يهدي الله كافرا فيؤمن بعد الحاد .

وقد يكون العكس صحيحا ومن هنا كان تفسير قوله تعالى (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) كما جاءت في مواضع ثلاثة من سور القرآن ، ورابعها (يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي) كان التفسير هو اخراج المؤمن (الحي) من الكافر (الميت) او العكس .

وحين يخاطب الله رسوله في قرآنه فيقول تبارك وتعالى :

○ (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم . وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون) المؤمنون / ٧٣ و ٧٤ .

فالصراط المستقيم هو نور الله الواضح ، ومنهجه الوضاء الذي لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وهو « الحياة » لمن ينشد الحياة . اما الذين يتكبنون الصراط المستقيم مؤثرين السير في ظلمات بعضها فوق بعض فاولئك هم « الاموات » وان كانوا يتحركون ويسمعون ويبصرون .

٤ - والكافر الذي صمت آذناه عن سماع الحق ، وعمت بصيرته عن ادراك الحياة الكريمة في منهج خالفه ، وتحجر قلبه فلم يخبت لذكر الله ولم يوجل لاينظر القرآن الكريم اليه « كميت » فحسب ، بل ينظر اليه وكأنه قد سكن القبر ، فتأكد بذلك انعزاله كلياً عن الحياة . يقول سبحانه -

○ (وما يستوي الاعمي والبصير . ولا الظلمات ولا النور . ولا الظل ولا الحرور . وما يستوي الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من في القبور . ان انت الا نذير) فاطر / ١٩ - ٢٣ .

○ (فانك لاتسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين . وما انت بهاد العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) الروم / ٥٢ و ٥٣ .

○ (انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعتهم الله ثم اليه يرجعون) الانعام / ٣٦ .

○ (فتوكل على الله انك على الحق المبين . انك لاتسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين . وما انت بهادي العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) النمل / ٧٩ - ٨١ .

وخلاصة ما سبق من تفسير مجازي لعنى الموت ، فان القرآن الكريم ينظر الى الكافرين الذين يعيشون في الارض فسادا ، يمشون عليها مستكبرين ، لا ياتمرون بأوامر الله ، ولا ينتهون عما نهى الله ، القرآن الكريم يعتبر هؤلاء « امواتا » مع ان لهم قلوبا تعي ولكنها لاتفقه ولا تزجر ، وعيوننا ترى وتبصر ولكنها تعمى عن الرشاد ، وتنصرف عن نور الهدى ، واذانا تسمع ولكنها تصم عن سماع الحق وصوت الرشيد ، فلا تصيخ الا للكفر والالحاد والشرك ، ويصف

- القرآن الكريم هؤلاء المعاندين فيقول سبحانه :
- (إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرتهم لا يؤمنون . ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) البقرة / ٦ و ٧ .
- (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) الانعام / ٢٥ .
- (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) النحل / ١٠٨ .
- (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) الاعراف / ١٧٩ .
- (أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فأنها لاتعصى الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور) الحج / ٤٦ .
- (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) محمد / ٢٤ .
- وعلى عكس هؤلاء يكون فريق المؤمنين ، فقلوبهم عامرة بالإيمان تفقه الحق وتعيه ، وآذانهم تسمع وعد الله ووعدهم ، وأعينهم تفيض من المنع لما تعرف من الحق . يقول سبحانه في شأن هؤلاء :
- (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب) الرعد / ٢٨ .
- (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون) الأنفال / ٢ .
- (الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد) الزمر / ٢٣ .
- وإذا كان القرآن الكريم يعتبر الكافرين « أمواتا » مع أنهم في واقعهم أحياء يرزقون يدبون على سطح الأرض ، فإن القرآن الكريم في نفس الوقت يعتبر من مات في سبيل الله ، واستشهد جهادا في نشر كلمة الحق ونودا عن شريعة الله ، يعتبر القرآن الكريم هؤلاء « أحياء » بل « أحياء يرزقون » مع أنهم في عرف من يعرفونهم « قد ماتوا » . يقول الحق تبارك وتعالى :
- (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لاتشعرون) البقرة / ١٥٤ .
- (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستمشرون بنعمة من الله وفضل وإن الله لأيضيع أجر المؤمنين) آل عمران / ١٦٩ - ١٧١ .



الحلال والحرام

الجزء الأول

اعداد الشيخ احمد عبد الواحد البسيوني

عن ابي عبد الله النعمان بن بشير رضي الله عنهما
قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (إن
الحلال بين ، وإن الحرام بين ، وبينهما أمور مشتبهاً ، لا
يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ
لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام ،
كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ، ألا وإن
لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه ، ألا وإن في
الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت
فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب) .

رواه البخاري ومسلم

الحلال والحرام

هذا الحديث صحيح متفق على صحته من رواية الشعبي عن النعمان بن بشير ، وفي الفاظه بعض الزيادة والنقص ، والمعنى واحد متقارب ، وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر وعمار بن ياسر وجابر وابن مسعود وابن عباس ، وحديث النعمان أصبح احاديث الباب ، فقوله صلى الله عليه وسلم : (الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس) معناه ان الحلال المحض ، بين لا اشتباه فيه ، وكذلك الحرام المحض ، ولكن بين الامرين امور تشبهه على كثير من الناس ، هل هي من الحلال او من الحرام ؟ واما الراسخون في العلم فلا يشبهه عليهم ذلك ، ويعلمون من اي القسمين هي . فاما الحلال المحض ، فمثل اكل الطيبات من الزروع ، والثمار ، وبهيمة الانعام ، وشرب الاشربة الطيبة ، ولباس ما يحتاج اليه من القطن ، والكتان والصوف ، والشعر ، وكالكاح ، والتسري وغير ذلك ، اذا كان اكتسابه بعقد صحيح كالبيع او بمراث او هبة او غنيمة .

والحرام المحض مثل اكل الميتة ، والدم ولحم الخنزير ، وشرب الخمر ، ونكاح المحارم ، ولباس الحرير للرجال ، ومثل الاكتساب المحرم ، كالربا والميسر ، وثمن ما لا يحل بيعه ، واخذ الاموال المغصوبة بسرقه او غصب ونحو ذلك . واما المشتبه ، فمثل بعض ما اختلف في حله او تحريمه ، إما من الاعيان ، كالخيل والبغال ، والحمير والضب ، وشرب ما اختلف في تحريمه ، من الانبذة التي يسكر كثيرها ولبس ما اختلف في اباحه ليسه من جلود السباع ونحوها ، وإما من المكاسب المختلف فيها ، كمسائل العينة والتورق ونحو ذلك ، وينحو هذا المعنى فسر المشتبهات احمد واسحق وغيرهما من الائمة .

وحاصل الامر ، ان الله تعالى انزل على نبيه الكتاب ، وبين فيه للامة ما تحتاج اليه من حلال وحرام كما قال تعالى : (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء) النحل / ٨٩ . قال مجاهد وغيره : كل شيء امرؤ به ونهوا عنه . وقال تعالى في آخر سورة النساء التي بين فيها كثيرا من احكام الاموال والابضاع : (يبين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم) النساء / ١٧٦ . وقال تعالى : (وما لكم الا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه) الانعام / ١١٩ . وقال تعالى : (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) التوبة / ١١٥ . ولوكل بيان ما اشكل من التنزيل ، الى الرسول كما قال تعالى : (وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون) النحل / ٤٤ . وما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اكمل له ولامته الدين .

ولهذا أنزل عليه بعرفة قبل موته بمدة يسيرة : (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) المائدة / ٣ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « تركتكم على بيضاء نقية ليلاً كنهارها لا يزيغ عنها
الا هالك » رواه ابن ماجه .

وقال ابو ثور رضي الله عنه : « توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طائر يحرك
جناحيه في السماء الا وقد ذكر لنا منه علماً » .

ولما شك ناس في موته صلى الله عليه وسلم ، قال عمه العباس رضي الله
عنه : « والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ترك السبيل نهجا
واضحاً ، واحل الحلال وحرم الحرام ونكح وطلق ، وحارب وسالم وما كان راعي
غنم يتبع رؤوس الجبال يخبط عليها العضاة بمخبطه ويمدر حوضها بيده ياتصب
ولا اذاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيكم » والعضاة بكسر العين
المهمله ، كل شجر يعظم وله شوك ، ويمدر حوضها بينيه .

وفي الجملة فما ترك الله ورسوله خلا لا اميينا ، ولا حراما الا ميينا ، لكن
بعضه كان أظهر بياناً من بعض ، فما ظهر بيانه واشتهر وعلم من الدين
بالضرورة من ذلك ، لم يبق فيه شك ولا يعذر احد بجهله في بلد يظهر فيها الاسلام
وما كان بيانه دون ذلك ، فمنه ما يشتهر بين حملة الشريعة خاصة فاجمع العلماء
على حله او حرمة وقد يخفى على بعض من ليس منهم ، ومنه ما لم يشتهر بين حملة
الشريعة ايضا فاختلّفوا في تحليله وتحريمه وذلك لاسباب :
منها انه قد يكون النص عليه خفياً ، لم ينقله الا قليل من الناس ، فلم يبلغ جميع
حملة العلم .

ومنها انه قد ينقل فيه نصان ، احدهما بالتحليل ، والاخر بالتحريم ، فيبلغ طائفة
عنهم احد النصين دون الآخر ، فيتمسكون بما بلغهم ، او يبلغ النصان معا من لم
يلغ التاريخ ، فيقف لعدم معرفته بالناسخ والمنسوخ .

ومنها ما ليس فيه نص صريح ، وانما يؤخذ من عموم او مفهوم او قياس ،
فتختلف افهام العلماء في هذا كثيراً ، ومنها ما يكون فيه امر او نهى ، فتختلف
العلماء في حمل الامر على الوجوب او التنب ، وفي حمل النهي على التحريم او
التنزيه . واسباب الاختلاف اكثر مما ذكرنا .

ومع هذا فلا بد في الامة من عالم يوافق قوله الحق ، فيكون هو العالم بهذا
الحكم ، وغيره يكون الامر مشتبهاً عليه ، ولا يكون عالماً بهذا ، فان هذه الامة لا
تجتمع على ضلالة ، ولا يظهر اهل باطلها على اهل حقها ، فلا يكون الحق
مهجوراً غير معمول به في جميع الامصار والاعصار ، ولهذا قال صلى الله عليه
وسلم في المشتبهات : « لا يعلمهن كثير من الناس » فدل على ان من الناس من
يعلمها ، وانما هي مشتبهة على من لم يعلمها ، وليست مشتبهة في نفس الامر ،
فهذا هو السبب المقتضى لاشتباه بعض الاشياء على كثير من العلماء .

وقد يقع الاشتباه في الحلال والحرام بالنسبة الى العلماء وغيرهم من وجه

آخر ، وهو ان من الاشياء ما يعلم سبب حله ، وهو الملك المتيقن . ومنها ما يعلم سبب تحريمه ، وهو ثبوت ملك الغير عليه .

فالأول :

لا يزول اباحته الا بيقين زوال الملك عنه ، اللهم الا في الإبضاع عند من يوقع الطلاق بالشك فيه كمالك ، او اذا غلب على الظن وقوعه كاسحق بن راهويه .

والثاني :

لا يزول تحريمه الا بيقين العلم بانتقال الملك فيه . وأما ما لا يعلم له اصل ملك ، كما يجده الانسان في بيته ولا يدري هل هو له او لغيره ، فهذا مشتببه ، ولا يحرم عليه تناوله لأن الظاهر ان ما في بيته ملكه لثبوت يده عليه ، والورع اجتنابه فقد قال صلى الله عليه وسلم : « اني لانتقلب الى اهلي فاجد التمرة ساقطة على فراشي فارفعها لاكلها ثم أخشى ان تكون من الصدقة فالحقها » خرجاه في الصحيحين ، فان كان هناك من جنس المحظور ، وشك هل هو منه ام لا ، قويت الشبهة . وفي حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده رضي الله عنه : « ان النبي صلى الله عليه وسلم اصابه ارق من الليل ، فقال له بعض نسائه يا رسول الله ارقت الليلة ، فقال : « اني كنت اصبت ثمرة تحت جنبي فاكلتها وكان عندنا تمر من تمر الصدقة ، فخشيت ان تكون منه » !

ومن هذا ايضا ما اصله الاباحة كطهارة الماء والثوب والارض ، اذا لم يتيقن زوال اصله فيجوز استعماله ، وما اصله الحظر ، كالإبضاع ولحوم الحيوان ، فلا تحل الا بيقين حله من التذكية والعقد . فان تردد في شيء من ذلك لظهور سبب آخر ، رجع الى الاصل فيبني عليه فيثبت فيما اصله الحرمة على التحريم ، ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل الصيد الذي يجد فيه الصائد اثر سهم غير سهمه ، او كلب غير كلبه . او يجده قد وقع في ماء ، وعلم بانه لا يدري هل مات من السبب المبيع له او من غيره ، فيرجع فيما اصله الحل الى الحل فلا ينجس الماء والارض والثوب بمجرد ظن النجاسة . وكذلك البتن اذا تحقق طهارته وشك هل انتقضت بالحدث عند جمهور العلماء ، خلافا لمالك رحمه الله اذا لم يكن قد دخل في الصلاة . وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم : انه شكك اليه الرجل يخيل اليه انه يجد الشيء في الصلاة ، فقال : « لا تنصرف حتى تسمع صوتا او تجد ريحا » وفي بعض الروايات : « في المسجد بدل الصلاة » وهذا يعم حال الصلاة وغيرها فان وجد سببا قويا يغلب معه على الظن نجاسة ما اصله الطهارة ، مثل ان يكون الثوب يلبسه كافر لا يتحرر من النجاسات فهذا محل اشتباه فمن العلماء من رخص فيه اخذا بالاصل ، ومنهم من كرهه تنزيها ، ومنهم من حرمه اذا قوي ظن النجاسة مثل ان يكون الكافر ممن لا تباح نبيحته ، او يكون ملاقيا لعورته كالسراويل والقميص .

وترجع هذه المسائل واشباهها على قاعدة تعارض الاصل والظاهر ، فان الاصل الطهارة والظاهر النجاسة ، وقد تعارضت الادلة في ذلك ، فالقاتلون

بالطهارة يستثلون بأن الله تعالى أحل طعام أهل الكتاب ، وطعامهم إنما يصنعونه بأيديهم في أوانيهم وقد أجاب النبي صلى الله عليه وسلم دعوة يهودي .

وكان هو وأصحابه يلبسون ويستعملون ما يجلب اليهم مما ينسجه الكفار بأيديهم ، من الثياب والأواني وكانوا في المغازي يفتشون ما وقع لهم من الأوعية والثياب ويستعملونها ، وصح عنهم أنهم كانوا يستعملون الماء من مزادة مشركة .

والقائلون بالنجاسة يستثلون بأنه صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن أنية أهل الكتاب الذين يأكلون الخنزير ويشربون الخمر ، فقال : أن لم تجدوا غيرها فاغسلوها بالماء ثم كلوا فيها .

وقد فسر الأمام أحمد الشبهة بأنها منزلة بين الحلال والحرام : يعني الحلال المحض والحرام المحض وقال : من اتقاهما فقد استبرأ لدينه ، وفسرها تارة باختلاط الحلال والحرام ، ويتفرع على هذا معاملة من في ماله حلال وحرام مختلط ، فإن كان أكثر ماله الحرام فقال أحمد ينبغي أن يتجنبه إلا أن يكون شيئاً يسيراً ، أو شيئاً لا يعرف ، واختلف أصحابنا هل هو مكروه أو محرم على وجهين وإن كان أكثر ماله الحلال ، جازت معاملته ، والأكل من ماله ، وقد روى الحارث عن علي رضي الله عنه أنه قال في جوائز السلطان : لا بأس بها ، ما يعطيكم من الحلال ، أكثر مما يعطيكم من الحرام .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعاملون المشركين وأهل الكتاب مع علمهم بأنهم لا يجتنبون الحرام كله ، وإن أشبه الأمر فهو شبهة والورع تركه ، قال سفيان : لا يعجبني ذلك وتركه أعجب إلى .

وقال الزهري ومكحول : لا بأس أن يؤكل منه ما لم يعرف أنه حرام بعينه ، فإن لم يعرف في ماله حرام بعينه ولكن علم أن فيه شبهة فلا بأس بالأكل منه ، نص عليه أحمد في رواية حنبل .

وذهب اسحق بن راهويه إلى ما روى عن ابن مسعود وسلمان وغيرهما من الرخصة ، وإلى ما روى عن الحسن وابن سيرين في إباحة الأخذ بما يقضي من الربا والقمار ، ونقله عنه ابن منصور .

وقال الإمام أحمد في المال المشتبه حلاله بحرامه : أن كان المال كثيراً أخرج منه قدر الحرام وتصرف في الباقي ، وأن كان المال قليلاً اجتنبه كله ، وهذا لأن القليل إذا تناول منه شيئاً فإنه يتعذر معه السلامة من الحرام ، بخلاف الكثير . ومن أصحابنا من حمل ذلك على الورع دون التحريم ، وإباحة التصرف في القليل والكثير بعد إخراج قدر الحرام منه ، وهو قول الحنفية وغيرهم وأخذ به قوم من أهل الورع منهم بشر الحافي ورخص قوم من السلف في الأكل ممن يعلم في ماله حرام ما لم يعلم أنه من الحرام بعينه ، فصح كما تقدم عن مكحول والزهري وروى مثله عن الفضيل بن عياض .

وروي في ذلك آثار عن السلف ، فصح عن ابن مسعود أنه سئل عن له جار يأكل الربا علانية ولا يتحرج من مال خبيث يأخذه ، يدعوه إلى طعام ، قال : اجيبوه قائما المهنة لكم والوزر عليه . وفي رواية أنه قال : لا أعلم له شيئا إلا خبيثا أو حراما ، فقال : اجيبوه .

وقد صحح الإمام أحمد هذا عن ابن مسعود ولكنه عارضه عارض بما روي أنه قال : الأثم حراز القلوب - أي ما حُر فيها وحك ولم يطمئن إليه القلب - . وروي عن سلمان مثل قول ابن مسعود الأول ، وعن سعيد بن جبيرة والحسن البصري ومورق العجلي وإبراهيم النخعي وابن سيرين وغيرهم ، والآثار بذلك موجودة في كتب الأئمة لحاميد بن زنجويه ، وبعضها في كتاب الجامع للخلال . وفي مصنف عبد الرزاق وابن أبي شيبة وغيرهم .

ومتى علم أن عين الشيء حرام أخذ بوجه محرم فإنه يحرم تناوله وقد حكى الإجماع على ذلك ابن عبد البر وغيره . وقد روي عن ابن سيرين في الرجل يقضي من الربا قال : لا بأس به ، وعن الرجل يقضي من القمار قال : لا بأس به ، خرجه الخلال بإسناد صحيح . وروي عن الحسن خلاف هذا وأنه قال : إن هذه المكاسب قد فسدت فخذوا منها ما أشبه المضطر .

وعارض المروزي عن ابن مسعود وسلمان ما روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه أكل طعاما ثم أخبر أنه من حرام فاستقاه .

وقد يقع الاشتباه في الحكم لكون الفرع مترددا بين أصول كتنبه كتحريم الرجل زوجته ، فإن هذا مترددا بين تحريم الظهار ، الذي ترقعه الكفارة الكبرى ، وبين تحريم الطلقة الواحدة بأنقضاء عدتها الذي تباح معه الزوجة ، بدون زوج بعقد جديد وأصابة ، وبين تحريم الطلاق الثلاث الذي لا تباح معه ، وبين تحريم الرجل عليه ما أحله الله له من الطعام والشراب الذي لا يحرمه وإنما يوجب الكفارة الصغرى أولا بوجوب شيئا على الاختلاف في ذلك .

فمن ههنا كثر الاختلاف في هذه المسألة في زمن الصحابة ومن بعدهم ، ويكل حال فالأمور المشتبهة التي لا تتبين أنها حلال ولا حرام لكثير من الناس ، كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم قد يتبين لبعض الناس أنها حلال أو حرام لما عنده من ذلك من مزيد علم ، وكلام النبي صلى الله عليه وسلم يدل على أن هذه المشتبهات من الناس من يعلمها وكثير منهم لا يعلمها فدخل فيمن لا يعلمها نوعان : أحدهما من يتوقف فيها لاشتباهاها عليه . والثاني من يعتقد أنها على غير ما هي عليه ، ويل الكلام على أن غير هؤلاء يعلمها ، ومراده أنه يعلمها على ما هي عليه في نفس الأمر . من تحليل أو تحريم ، وهذا من أظهر الأدلة على أن المصيب عند الله في مسائل الحلال والحرام المشتبهة المختلف فيها واحد عند الله عز وجل وغيره ليس بعالم بها بمعنى أنه غير مصيب لحكم الله فيها في نفس الأمر وإن كان يعتقد فيها اعتقادا يستند فيه إلى شبهة يظنها دليلا ويكون مأجورا على اجتهاده ومغفورا له خطؤه لعدم اعتماده .

عن ملامح يستحق من كتاب جامع المنهج أن تبين



نلتقي بالقراء على صفحة « هذا من الحديث النبوي »
لنقدم باقة من الأحاديث الصحيحة ، يجد فيها
المسلم أكرم زاد من الهدى الحمدي .

عن عمر رضى الله عنه ان رجلا توضأ فترك موضع
ظفر على قدمه ، فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم
فقال : « ارجع فأحسن وضوءك فرجع ثم صلى » .
رواه مسلم وأبو داود

ترك الرجل جزءا من قدمه يساوي مساحة الظفر ، لم يعمه بالماء ،
فأمره الرسول أن يتمم وضوءه ، فرجع فعمم رجله بالغسل ثم دخل في
صلاته بعد اتمام الوضوء وهكذا لا بد من التزام غسل الأعضاء التي حدد
الشرع غسلها في الوضوء حتى يكون الوضوء صحيحا فتصح به الصلاة
لأنه مفتاحها والظهور شطر الايمان .

عن انس رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ،
وفي رواية قال : ويأكلهن وترا .
رواه البخاري

الصوم في يوم العيد محرم ، والفطر واجب ، فسبحان من أحل وحرم .
في آخر يوم من رمضان كان الصوم فرضا والفطر - لغير عذر - محرما .
فإذا جاء يوم العيد عادت الحرية إلى المسلم فمن السنة أن يتوق حلاوتها في
صبيحة يوم العيد وقبل أن يغدو إلى مصلاه .

الحديث الملبس
بالجسد



للمشيخ : عبد الحميد السائح

الخلايق على ما قدموا في هذه الدار الدنيا ، فمن رجحت حسناته على سيئاته نجسا وفاز ، ومن رجحت سيئاته على حسناته خسروا .

يضاف الى ذلك أن من الحسنات والأعمال الصالحة ما يكفر الله به سيئات عظيمة ، لأن تلك الصفة عظيمة النفع وأمرة الأثر ، مثل ما كان من السابقين في الإسلام ، المبرزين في التضحيات والجهاد ، في أزمة الوجود الإسلامي ، حين ساهموا في غزوة بدر الكبرى ، وثلقوا بصدورهم وإيمانهم العميق ، العدو الأكثر عددا وعتادا ، فاستحقوا بذلك أن ينالوا من الله سبحانه درجة عظيمة ، ميزتهم عن الآخرين ، ووسلما يجعلهم في مرتبة التقديسين المقربين ولذلك فإن حاطب بن أبي بلتعفر رضي الله عنه رغم ما بدا منه من تصرفات تستحق المؤاخظة العنيفة - لو صدرت من غيره - لما أراد بعض الأصحاب أنزال العقاب به ، بادرهم الرسول بقوله صلى الله عليه وسلم : إنه شهد بدرا ، وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال : افعلوا ما شئتم ، فقد غفرت لكم » . وفي بعض الروايات : « ووجبت لكم الجنة » كما جاء في الصحيحين وغيرهما .

وقال الإمام النووي : قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ابوبكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعلي في الجنة ، إلى آخر العشرة ، وثبت أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بأن الحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة وأن عكاشة منهم ، وثابت بن

من مبادئ الإسلام العظيمة وقواعده الخالدة ، أنه لا يجوز لأحد أن يشهد لآخر أنه من أهل الجنة ، ولا أن يشهد على آخر أنه من أهل النار ، إلا ما شهد به الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، لأنه كما قال سبحانه : (وما ينطق عن الهوى . أن هو إلا وحى يوحى) النجم / ٢٣ ، وذلك كله لاحتمال أن يكون الإنسان في أخريات حياته ، قد هداه الله إلى طريق الإيمان والاستقامة فصلح حاله ، أو أصابته نكسة ، بدلت مجرى حياته ، والعياذ بالله ، ولهذا قال الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالخواتيم » البخاري والترمذي .

ومن فارق الحياة وهو على هدي وإيمان كان من أهل السعادة ، ومن كان عكس ذلك كان من أهل الشقاء والخسران .

وأيضا فإن من عدا الرسل والأنبياء ولو كانوا من أصحاب رسول الله أو الأولياء المقربين ، أو العلماء العاملين ، أو الهداة الراشدين ، غير معصومين - من التويع في المعاصي والآثام ، غير أنهم كما قال سبحانه : (أن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون) الأعراف / ٢٠١ وقال تعالى : (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) آل عمران / ١٣٥ .

ثم يوم القيامة يحاسب الله

قيس وغيرهم .

وقد بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن سلام بأنه من أهل الجنة كما رواه البخاري .

أهمية العشرة

وأيا ما كان فإن للعشرة المبشرين بالجنة مكانة مرموقة ، وأهمية خاصة في العقيدة والاحترام ، ولذلك قال في العقيدة الطحاوية : « وأن العشرة الذين سباهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبشرهم بالجنة نشهد لهم بالجنة على ما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق .. »

وفي جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد بيان لبعض مناقب هؤلاء العشرة ، في عدد من الأحاديث والآثار .

وقد روي النسائي والترمذي والبيهقي عن عبد الرحمن بن عوف قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعلي في الجنة وعثمان في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح في الجنة » .

وقد روي أبوداود والترمذي والنسائي عن سعيد بن زيد ، هذا الحديث مع زيادة واختلاف في الترتيب وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأقربهم في دين الله عمر ، وأشدّهم حياء عثمان ، وأفضاهم على بن أبي طالب ، ولكل نبي حوارٍي ، وحواري

طلحة والزبير ، وحيث ما كان سعد ابن أبي وقاص كان الحق معه ، وسعيد ابن زيد من أحياء الرحمن ، وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح أمين هذه الأمة .

وقد روي هذا الحديث الترمذي عن أنس ، مع اختلاف في بعض الأسماء كما روي بالفاظ مختلفة ، في كشف الخفاء وتعليقاته .

وقد ذكر المحب الطبري عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أنه قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزل عائشة رضي الله عنها فقال : يا عائشة : ألا أبشرك ؟ قالت بلى يا رسول الله : قال :

أبوك في الجنة ورفيقه إبراهيم وعمر في الجنة ورفيقه نوح وعثمان في الجنة ورفيقه أنس وعلي في الجنة ورفيقه يحيى بن زكريا وطلحة في الجنة ورفيقه داود والزبير في الجنة ورفيقه إسماعيل وسعد بن أبي وقاص في الجنة ورفيقه سليمان وسعيد بن زيد في الجنة ورفيقه موسى ابن عمران .
وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ورفيقه عيسى بن مريم وأبو عبيدة عامر بن الجراح في الجنة ورفيقه أدهم

ثم قال : يا عائشة : أنا سيد المرسلين ، وأبوك أفضل الصديقين وأنت أم المؤمنين .

لماذا كان تبشّر هؤلاء بالجنة ؟
الذي يظهر لي أن الله سننا في

ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) آل عمران / ١٤٢ .

٧ - وما أخرجه الشيخان أيضا عن
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : لن ينجي احدا منكم عمله
قالوا ولا انت يا رسول الله ؟ قال :
ولا انا ، الا ان يتغمدني الله
برحمته ، سدودا .

٨ - وما أخرجه الشيخان أيضا عن
عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « سدودا
وتاربوا وابشروا ، لانه لا يدخل احدا
الجنة عمله ، قالوا : ولا انت يا رسول
الله ؟ قال : ولا انا ، الا ان يتغمدني
بسفرة ورحمة » .

٩ - وما أخرجه الإمام مسلم : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« ان الله لا ينظر الى صوركم
واموالكم ، ولكن ينظر الى قلوبكم
واعمالكم » .

وهذا كله يقتضي ان من سئى الله
تعالى ان تبقى نتيجة الانسان سرا بين
يذى الرحمن وهو العليم الخبير ولا
يستطيع اي انسان ان يجزم بنجاة
احد معين ولا بهلاك أحد بعينه ، بناء
على مظاهر ورسوم ، لأن تلك
النتيجة ترتبط بما هو اعقب من
المظاهر وهو الاخلاص في العمل ،
والوصول الى جواهر الأمور
وحقائقها ، ومن هذا المنطلق بشر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
هؤلاء العشرة بالجنة ، لأن الله اطلع
على سرائرهم ، وعجم عودهم فكانوا
من الاطهار الأخيار الأبرار ، وكانت

الثواب والمعقاب ، ولن تجد لسنة الله
تبديلا ، ومن هذه السنن ما تشير اليه
الآيات والاحاديث التالية :

١ - قوله تعالى : (ان الذين كفروا
من اهل الكتاب والمشركين في
نار جهنم خالدين فيها اولئك هم
شر البرية . ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات اولئك هم خير البرية .
جزاءهم عند ربهم جنات عدن تجري
من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضي
الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن
خشي ربه) البقرة / ٦ - ٨ .

٢ - قوله سبحانه : (وان كلا لما
ليوفينهم ربك اعمالهم انه بما
يعملون خبير) هود / ١١١

٣ - قوله عز شأنه : (والذين آمنوا
وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم
سيئاتهم ولنجزيهم احسن السذي
كانوا يعملون) المنكوت / ٧ .

٤ - قوله جل جلاله : (لا يستوي
منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل
اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا
من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله
الحسنى والله بما تعملون خبير)
الحديد / ١٠ .

٥ - وقوله عز سلطانه : (لا يستوي
القاعدون من المؤمنين غير اولى
الضرر والمجاهدون في سبيل الله
باموالهم وانفسهم فضل الله
المجاهدين باموالهم وانفسهم على
القاعدين درجة وكلا وعد الله
الحسنى وفضل الله المجاهدين
على القاعدين اجرا عظيما)
النساء / ٩٥ .

٦ - قوله عز من قائل : (ام حسبكم

فرصة للاغراء بأبي بكر ، حتى ينفض عن رسول الله ، فلما أخبروه بما تحدث به الرسول ، قالها ، في صدق المؤمنين وأسرار الوائتين : لئن قال ذلك ، لقد صدق . ومن ثم مسمى الصديق .

ومنها مرافقته الرسول حين الهجرة ، واقتداؤه الرسول بنفسه ومنها حين كان المسلمون في ضيق وعسرة ، وقد أمر الرسول أصحابه بالاتفاق ، بأمر أبو بكر فأحضر كل مايلك ، ووضع بين يدي الرسول ولما سأله الرسول ما أبقيت لأهلك قال : تركت لهم الله والرسول .

وأخرج أبو داود في مسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أتاني جبريل عليه السلام فأخذ بيدي ، فأراني باب الجنة ، الذي يدخل منه أمتي ، فقال أبو بكر : يا رسول الله وددت أني كنت معك حتى أنظر اليه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمتي .

وأخرج السنة الا مالكاً عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : من أتفق زوجين في سبيل الله نودي من أبواب الجنة ، يا عبد الله هذا خير ، فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة نودي من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريان ، فقال أبو بكر : يا رسول الله ما علي أحد بدعي من تلك الأبواب من ضرورة

نهم جميعاً موافق سامية ، من أجل الدعوة الإسلامية ، وثبتت قواعدها وقد تسابقوا في حماية رسول الله والحرص على رضاه ، كما تنافسوا في الاتساء به ، والتمرس بأخلاقه السامية ، حتى كان كل واحد منهم كأنه رسول الله في ناحية من نواحي حياته ، وفي بعض سماته وصفاته .

الخلفاء الراشدون

أما الخلفاء الراشدون الأربعة فهم طليعة الصفوة المختارة ، والكثير من خصائصهم وميزاتهم لا تخفى على قطاع كبير من المسلمين ، وباتت العشرة ممن أبلوا البلاء الحسن في ميدان من ميادين الجهاد بالنفس أو المال ، أو بهما معاً ، وأني أشر هنا إلى بعض المواقف البارزة الحاسمة لكل واحد منهم ، مما صدر عنه في عهد صاحب الرسالة صلوات الله وسلامه عليه ، حتى تبرز الصورة المشرفة لهؤلاء الطلائع الخيرة ، وأن كانوا يشتركون معاً في صفات الاخلاص والتضحية والجهاد في سبيل الله .

أبو بكر

أما أبو بكر رضي الله عنه فقد كان أول السابقين للإسلام من الرجال وتلك منقبة عظيمة ، لا يقدرها حق قدرها ، الا من استعرض أحوال مشركي قريش في ذلك العهد ، ومحاولتهم بثني الوسائل ضد الآخرين عن الاستجابة لدعوة الرسول ومن مميزاتة أيضاً أنه حين أسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى القدس ، وقد أخبر كفار قريش بما منحه الله في تلك الليلة ، اعتبر صناديد قريش ، ذلك الحادث الغريب

والذي نفس بيده أنكم على الحق أن متم وأن حييتم ، قال عمر : فقيم الاختفاء ، والذي بعثك بالحق لتخرجن فما لبث النبي أن خرج للمسجد فمى صفيين ، أحدهما فيه عمر ، والآخر فيه حمزة ، وعندما رأتهما قرش علفهم كآبة وحزن . / جمع الفوائد .
وكان يقول للرسول ، والذي بعثك بالحق نبيا ، لا يبقى مجلس جلست فيه بالكفر الا جلست فيه بالإيمان ، وكان غير هباب ولا وجل ، مما كان له أكبر الأثر في دعم الدعوة وانتشارها وكثرة أتباعها ، وقال ابن مسعود : ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر .

وكان رضي الله عنه وزيرا للرسول ومستشارا له وملازما لمجلسه ومباها في قزواته شديدا على أعدائه محبا لأنصاره وأوليائه .

وقد روي البخاري عن علي رضي الله عنه ، قال : « كنت أسبع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كنت وأبو بكر وعمر وفعلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت وأبو بكر وعمر » .

وأخرج الشيخان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لقد كان فيمن كان قبلكم ناس محدثون (ملهمون) من غير أن يكونوا أنبياء ، فان يكن من أمتي أحد فانه عمر » .

وقد وافق حكمه حكم القرآن في عديد من المسائل منها في مقام إبراهيم وفي حجاب أزواج الرسول ، وفي أساري بدر .

وكان رضي الله عنه مثال العدل والحزم والشدّة في الله ، حريصا على

جهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال صلى الله عليه وسلم نعم ، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر » .

وفي مروج الذهب للمسعودي أن ابن عباس رضي الله عنهما سئل عنه في خلافة معاوية رضي الله عنه فقال : كان رحمه الله للقرآن تأليا ، وللشعر قاليا ، وعن المنكر ناهيا ، وبالمعروف آمرا ، ولله صابرا وعن الميل إلى الفحشاء ساهيا ، وعن الموبقات صارما ، فاق أصحابه ورعا وقناعة ، وزهدا وبرأ وإمانة ، وقد نقش على خاتمه : عبد ذليل لرب جليل . فرضى الله عنه وأرضاه .

عمر بن الخطاب

وأما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد ظهرت مزاياه منذ إسلامه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى عمر بن الخطاب قبل إسلامه أو أبا جهل بن هشام يقول : اللهم أشدد دينك بأحبهما إليك ، ويقول سعيد بن المسيب : فشدد الله دينه بعمر بن الخطاب .

وأخرج الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك ، بأبي جهل بن هشام وأبوعمر بن الخطاب ، قال : وكان أحبهما إليه عمر » .

ولما أسلم عمر أبتهج رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامه ، واعتر المسلمون لما يعلم من مكانة . عمر ، وقوة شخصيته ، وكبير تأثيره ، وكان المسلمون حينئذ يعبدون الله سرا فقال للرسول ، السنا على الحق أن متنا وان حينئذ فقال الرسول بلى

شرعة الله ، متجردا عن هواه ، وكان يرجو أن يخرج من هذه الدنيا كفافا ، لاله ولا عليه ، مما يدل على بعد نظره ، وتقديره لمسئوليته ، وغرط رقايبته وخوفه من الله سبحانه .

وقد سأل معاوية ابن عباس عن ممر رضي الله عنهم فقال : كان والله حليف الاسلام ، وماوي الايتام ومحلي الايمان ، ومنتهى الاحسان ، ونادي الضعفاء ، ومعتل الخلفاء ، كان للحق حصنا ، وللناس عونا ، بحق الله صابرا محتسبا ، حتى اظهر الدين ، وفتح الديار ، وقورا لله في الرخاء والشدة ، شكورا لله في كل وقت ، كان نقش خاتمه ، (المعين لمن صبر) فرضى الله عنه وارضاه .

عثمان

واها عثمان بن عفان رضي الله عنه ، فقد يادر بالاسلام استجابة لنصيحة ابي بكر ، وكان من السابقين اليه ، وهو اول من اسلم من بني امية الذين ابعنوا في عدائهم للاسلام في مراحلته الاولى ، وعندما علم عنه الحكم بن ابي العاص بن امية باسلامه ، حاول بكل الوسائل ليقنعه بالعدول واستمع العنف معه ، فلم يجده شيئا ، واعلن عثمان اصراره على اسلامه ، من غير مبالاة بما لحقه من الاذي ، وكان رضي الله عنه من اشد المخلصين لدينه ، والعاملين على تثبيتته وتدعيمه ، ومن اكثر المنفقين والمحسنين — في اشد الازمات ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من يحفر بئر رومة فله الجنة » فحفرها عثمان ، ومن جهز جيش العسرة فله الجنة فجهز عثمان . رواه البخاري ، وفي حديث آخر رواه

البخاري ايضا : « انه بشره بالجنة ، على بلوى تصيبه » وكانت بئر رومة هي المصدر الوحيد للماء العذب في المدينة ، وكانت ملكا لليهودي يشق على المسلمين في معابله ، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « من يشتري بئر رومة غفر الله له » فتقدم عثمان لليهودي وفاوضه ، واشترى منه نصفها ، وكان المسلمون يستقون في يوم عثمان ويشق عليهم اليهودي في يومه ، فقال لهم عثمان خذوا كتابتكم من الماء ليومين في يومي ، حتى لا يعطي اليهودي فرصة الاحتكار والاستغلال والريح الفاحش ، وبذلك اسقط في يد اليهودي ، واضطر ان يبيع النصف الآخر فاشتراه ايضا عثمان ، وجعل البئر كلها وقفا على المسلمين ، ينتفعون بمياهها ، وكانت صدقة جارية له ، ولا تزال تلك البئر قائمة في اطراف المدينة .

وموافق عثمان رضي الله عنه وسخاؤه في عهد الرسول وفي عهد ابي بكر وبعدهما ، مما تضمنته كتب الاحاديث والسير والتاريخ والادب ، شاهد حي على عظيم ايمانه ، وسمو نفسه وجدارته بما بشره به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خصوصا انه سيكون رفيقه في الجنة .

وأخرج الملا في سيرته عن معاذ ابن جبل رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان عثمان بن عفان اشبه الناس بي خلقا وخلقنا ودينا وسمتا . .

وسأل معاوية ابن عباس عن عثمان رضي الله عنهم فاثني عليه ، وقال كان من افضل البررة ، واكرم الحفدة . . مبادرا إلى كل مكرمة ، وساعيا

وحينها هبت قريش بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم ليتخلصوا من دعوته ، أمره ربه بالهجرة الى المدينة ، وحفظ أمر الرسول عليا بأن ينأى في فراشه ، فقبل راضيا مرضيا ، أن يضحي بنفسه في سبيل الله ورسوله ، وعند المؤاخاة بين الأنصار والمهاجرين قال الرسول : « أنت أخي في الدنيا والآخرة » .

أما جهاده ونفاته وتضحياته وبطولاته فإنها أكثر من أن تحصى ، وقد ثبت مع الرسول صلى الله عليه وسلم وشهد المشاهد كلها ، الا غزوة تبوك حيث كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في النساء والصبيان ، وكان صاحب لواء الرسول ، في كل زحف ومسير ، وهو من اقرب المقربين ، وازهد الزاهدين ، وأكثر الصحابة علما وفهما في القضاء ، وأوفرهم خوقا من الله ، وحرصا على رضاه .

وقد قاتل طول حياته لتكون كلمة الله هي العليا ، وكلمة الذين كفروا السفلى ، فاستحق عن جدارة وسام الرسول له بالجنة والنعيم المقيم .

وقد سأل معاوية ابن عباس عن الامام علي رضي الله عنهم فقال : كان علم الهدى ، وكهف النقي ، ومحل الحجا ، وبحر الندي ، وطود النهي ، وكهف العلاء ، للورى داعيا الى المحبة العظمى ، متمسكا بالعروة الوثقى ... صاحب القبلتين وأبو السفطين فهل يقاربه بشر وزوج خير النساء فهل يفوقه قاطن بلد ، للأسود قتال ، وفي الحرب ختال ، .. وكان نقش خاتمه (الله ، الملك) .

الى كل منجية ، وفيها صليا ، .. نقش خاتمه : أحيى سميدا ، وأمتني شهيدا .

علي بن أبي طالب

وأما علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فهو أول من أسلم من الصبيان ولم يسجد لصنم قط ، ولذلك يتبع اسمه ، أحيانا بـ (كرم الله وجهه) .

وقد تربى في بيت النبوة ومصدر الهداية الإلهية ، ولذلك نشأ طاهر النفس صافي القلب ، بعيدا عن ترهات الجاهلية ومجازلها ، أشرب قلبه حب الله وحب رسوله ، وكان عميق الفهم ، وأمر العلم والحكمة ، غزير الإيمان .

وقال رضي الله عنه : لا أنسين الإسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي ، الإسلام هو التسليم والتسليم هو اليقين ، واليقين هو التصديق ، والتصديق هو الاقرار ، والاثبات هو الأداء ، والأداء هو العمل .

وذكر الزمخشري في (ربيع الأبرار) أن عليا سئل هل رأيت ربك ؟ فقال : أعبد ما لا أرى ، فقل له : كيف تراه ؟ فقال : أنه لا تراه العيون بمشاهدة الأعيان ، ولكن تراه القلوب بحقائق الإيمان .

وأخرج الحاكم عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي : يختصم الناس بسبع ، ولا يحتاجك أحد من قريش ، أنت أولهم إيمانا بالله ، وأوفاهم بعهد الله ، وأثومهم بأمر الله ، وأقساهم بالسوية ، وأعدلهم بالرعية ، وأبصرهم بالقضية ، وأعظمهم عند الله منزلة .

طلحة بن عبيد الله

كان من السابقين للإسلام ، والباذلين الأسخياء في سبيل الله وتدعيم دعوته ولتسرط سخائه واحسانه ، لقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، طلحة الخير ، وفي غزوة العسرة ، طلحة الفياض ، ويوم حنين ، طلحة الجود .

وقد حضر المشاهد كلها ، مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا غزوة بدر ، حيث كان في مهمة عسكرية تدبه اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك اسهم له واشركه في الأجر ، كمن شهد بدر .

ويوم أحد لما أراد المشركون أن يقضوا على رسول الله ودعوته ، تجلت قوة ايمان طلحة وشجائمه وصبره ، ووفائه لقائده ، فآخذ يذب عن النبي باحدى يديه ، ويقاتل اعداءه بالآخري ، وكان يوم أحد يسمى يوم طلحة ، لوفرة ماتعرض له من الأذى ، وما اظهر من بطولات حتى روي أن فيه نحو سبعين طعنة وضربة ورمية .

وكان أحد الستة الذين جعل عمر فيهم الثوري ، وقال : أن الرسول مات وهو عنهم راض . وقد روي الترمذي عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال : « من سره أن ينظر الى شهيد يشي على وجه الأرض فلينظر الى طلحة بن عبيد الله .

وعن طلحة بن مصرف ، أن عليا انتهى الى طلحة بن عبيد الله ، وقد مات ، فنزل عن دابته وأجلسه فجعل يمسح الغبار عن وجهه ولحيته ، ويترحم عليه ويبكي ، ويقول : ليتني

مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وروي الشيخان عن أبي عثمان قال : لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد فرضي الله عنهم جميعا .

الزبير بن العوام

كان من السابقين للإسلام والمهاجرين الأولين ، فقد أعلن اسلامه وهو ابن ثمان سنين وهاجر وهو ابن ثمان عشرة سنة ، وحاول عمه أن يثنيه عن اسلامه ، وكان بعلقه في حصر ، ويدخل عليه بالنار ، ويقول له : أرجع فيقول الزبير : لا اكفر أبدا ، ولما رأى عمه اصراره على الاسلام تركه وشأنه .

وقال عمر : والله لو عهدت عهداً أو تركت تركة لكان أحب الي أن أجعلها الى الزبير بن العوام ، فاته ركن من أركان الدين .

له مواقف مشهورة في بدر وأحد والاحزاب وحنين وغيرها ، مما أحله هذه المكانة الرفيعة بين أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأخرج الترمذي أن عليا رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذن يقول : « طلحة والزبير جارا في الجنة » .

وسئل ابن عباس عن طلحة والزبير فقال : كانا والله مسلمين مؤمنين بارين تقين خيرين فاضلين طاهرين .

عبد الرحمن بن عوف

كان رضي الله عنه من السابقين في الاسلام ، أسلم على يد أبي بكر ،

سعد بن أبي وقاص

وكان رضي الله عنه أيضا من السابقين للإسلام ، ويروى أنه كان رابع أربعة ، أي بعد أبي بكر وعلي وزيد بن حارثة رضي الله عنهم أجمعين ، وقد كان حين إسلامه شابا يافعا ، في السنة السابعة عشرة من عمره ، وقد كان بارا بوالدته، إلا أنها لم ترض عن إسلامه، وحاولت أن تثنيه عن طريقه فلم تنجح وأخيرا أعلنت اضربها عن الطعام والشراب ، حتى يعود إلى دين آباءه ورغم أن أمه أشرفت على الهلاك ، فإن ذلك لم يحمله على التفكير في الاستجابة لرغبتها ، لقوة إيمانه وثباته على دينه وحرصه على رضا ربه ، وأنزل الله في قرآنه : **(وَأَن جَاهِدَاكَ لَتَشِرَّكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا) المنكوت/٨.**

وعند ما وقعت الفتنة بين علي ومعاوية ، كان قلبه يتقطر للدماء الزكية التي كانت تذهب حينها يقتل المسلم فيها أخاه المسلم ، ولذلك وقف على الحياد ، ورأى أن هذا أسلم له في دينه .

وكان رضي الله عنه ممن الذين وقفوا أنفسهم للجهاد في سبيل الله، ومحاربة الكفر والطغيان ، في عهد رسول الله ، وفي عهد أبي بكر وعمر وعثمان رضي عنهم أجمعين ، وقد شهد المشاهد كلها مع رسول الله وأبلى فيها البلاء الحسن ، وقد ثمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة أن يحرسه أحد أصحابه فتقدم سعد لهذه المهمة ، حرصا على رضا رسول الله .

وفي حديث جابر قال : كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم فأتني سعد ، فقال صلى الله عليه

قبل أن يتخذ رسول الله دار الأرقم ناديا يدعو فيه سرا للإسلام ، وكان له مواقف مشهورة في دعم الدعوة وانتشارها وكثرة أتباعها .

وهو من الستة الذين اختارهم عمر رضي الله عنه للشورى ، وتوفي رسول الله وهو عنهم راض .

كان من الأثرياء الأغنياء الباذلين أموالهم في سبيل الله ، وتحقيق مرضاته ، ولم يكن للأموال على نفسه هيمنة، بل كان يعتبرها نعمة أنعم الله بها عليه ، ليتخذها وسيلة لير المحتاجين، وصلة الفقراء والمساكين ، .

وشهد المشاهد كلها مع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأبلى فيها بلاء حسنا ، وجرح يوم أحد نحو عشرين جراحة ، بعضها كان في رجله فخرج منها ومازال يخرج حتى توفي رضي الله عنه .

وبعد الهجرة إلى المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار ، وقد آخى بين المهاجر عبد الرحمن والانصاري سعد بن الربيع ، فقال سعد لمبعد الرحمن : إن مالي شطران شطر لي وشطر لك ، وإن لي زوجتين أطلق أحدهما لتتزوج منها ، فقال عبد الرحمن بن عوف : بارك الله لك في مالك واهلك ، ولا حاجة لي بهما ولكن دلني على السوق ، فاشتغل بالتجارة، وأنعم الله عليه بمال وفير، استعمله في طاعة الله ، وقضاء حوائج المسلمين ، ومساعدة البائسين ، ولم تغره الدنيا وسعتها، بل يعتبرها سبيلا لعمل الخير ، والجهاد في سبيل الله بأمواله ونفسه ف رضي الله عنه .

الأعلى ، ثم استمر مع خلفاء الرسول في جهاده وتضحياته إلى أن توفي ، رضي الله تعالى عنه .

أبو عبيدة عامر بن الجراح

اسمه عامر بن عبدالله بن الجراح ، وكنيته أبو عبيدة - ولقبه الأمين ، كان من السابقين للإسلام ، على يد أبي بكر رضي الله عنهما ، وقد كان إسلامه قبل أن يتخذ رسول الله دار الأرقم ناديا للدعوة السرية إلى الإسلام .

وفي غزوة بدر تعرض لامتحان خطير ، لا ينجو منه إلا ذوو النفوس الكبيرة والعقيدة السليمة ، إذ تعرض له أبوه ، وما وجد بدا من قتله واشتهار سلاحه ضده ، انتصارا للإسلام وحماية له من خصومه ، وفيه نزل قوله تعالى : (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم) المجادلة / ٢٢ .

روي ابن مسك عن موسى بن عقبة رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على رأس سرية إلى أرض الشام ، وهي التي سميت غزوة ذات السلاسل .

ولما أوغل عمرو في أرض الشام خاف أن يهزم فطلب المدد من النبي صلى الله عليه وسلم فأجده بسرية من المهاجرين والأنصار ، فيهم أبو بكر وعمرو بن الخطاب ، وجعل أمر السرية أبا عبيدة .

فلما وصل المدد إلى عمرو طلب أن يكون الأمر على الجيش كله وكاد يقع خلاف بينه وبين أبي عبيدة ، لكن إخلاص أبي عبيدة وبعد نظره وحرصه

وسلم : « هذا خالي : فليرني امرؤ خاله » رواه الترمذي ، وقال : كان سعد وأم النبي صلى الله عليه وسلم من بني زهرة .

وقد استمر رضي الله عنه يجاهد مع الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، في سبيل الله ولدعم دعوته ، حتى لقي رسول الله وجهه رببه سبحانه .

وفي عهد الخليفة عمر كانت له مواقف عظيمة في القادسية والمدائن وغيرها ف رضي الله عنه .

سعيد بن زيد

كان رضي الله عنه من السابقين الأوائل للإسلام ، وكان هو وزوجته أم جميل أخت عمر بن الخطاب ، السبب في إسلام عمر ، وقد تعرضا لعنف عمر على إسلامهما ، قبل أن يشرح الله صدره للإسلام ، وقد أخرج البخاري عن قيس بن حازم قال : سمعت سعيد بن زيد في مسجد الكوفة يقول : والله لقد رايتني وأن عمر لموثني على الإسلام أنا وأخته قبل أن يسلم عمر ، ولو أن أحدا انتفضي للذي صنعتم بعثمان لكان محقوقا أن ينتفضي .

وقد هاجر إلى المدينة ، وشهد المشاهد كلها مع الرسول صلى الله عليه وسلم ماعدا غزوة بدر ، فقد كان هو وطلحة رضي الله عنهما في مهمة عسكرية انتدبها اليها رسول الله ، ولذلك كان كمن شهد بدر ، وضرب لهما رسول الله بسهم لهما ، وظل رضي الله عنه في كفاح ونضال في سبيل الله ، مع الرسول صلوات الله وسلامه عليه إلى أن لحق بالرفيق

في غزوة بدر ، وغيرها ، جعل لهم في الإسلام مقاما لاباري ، ومكانة لاتجاري ، بحيث يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « وما يدريك لعمل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » ..

واليوم والاسلام يتعرض لمحنة كبرى ، في احتلال القدس مهوي ائمة المسلمين ، وقيلنتهم الاولى ، واستيلاء سلطات الاحتلال على المسجد الأقصى المبارك ، الذي اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم اليه وعلى سائر الديار المقدسة ، والاطمان المحتلة ، بحيث يتطلب الموقف تضحيات هائلة ونفوسا كبيرة تتجرد في مواقفه ، وتجنسد انفسها وما تملك من اموال وثروات في سبيل معركة ، لاتقل خطرا عن معركة بدر الكبرى في آثارها وابعادها واذا كانت معركة بدر في عصر الرسول ثبتت قواعد الاسلام ، وارست اركانه ، ورفعت رايات الدولة الاسلامية فان المعركة التي يتطلبها الموقف الحالي للمسلمين لاتقل في ابعادها وآثارها لقرون طويلة عن تلك ، وان هذا الوضع يتطلب قيادة اسلامية عربية متجردة عن هواها واتانيها ، متفرغة للاعداد المادي والمعنوي ، حتى ينتصر الحق وترفع راياته ، ويعود للمسلمين عزتهم ورمعتهم ، (والله العزة والرسوله والمؤمنين) المنافقون / ٨ وحينئذ فان القيادة التي تتولى ذلك ، وتتوصل الى تلك النتيجة ، فردا أو جماعة تستحق من الله كل تقدير وانعام ، ومن المؤمنين كل اكرام واحترام ، والله سبحانه يختص برحمته من يشاء ، وما ذلك على الله بعزيز .

على وحدة المسلمين وقوتهم ، جعلته ، يتفادي ذلك كله ، بالنزول على رأي عمرو بن العاص ، والتفرغ لقتال الأعداء ، ومجابهتهم بجيش موحد ، تحت قيادة واحدة .

وقد اخرج البخاري ومسلم والترمذي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ان لكل أمة أمينا وان أمين هذه الأمة أبو عبيدة . وكانت له مواقف مشهودة في بدر واحد وغيرها ، مما جعله موضع ثقة الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم ، ومحبة المسلمين وتقديرهم ، رضي الله عنه .

هؤلاء هم اعلام الهدي ، ومنارات الاسلام ، الذي سبقوا الى الانصواء تحت الراية المحمدية ، يفتخرون من محمد رسول الله ، ما يظهر نفوسهم ويزكي ارواحهم ، ويجعلهم جسودا للرحمن ، محاربين للشرك والظلم والطغيان وكانوا جديرين بأن يتوجوا بتاج الرحمن والبشري بالجنة والنعيم المقيم .

بدر القرن العشرين

انني وقد اوضحت بعض ما يستحق اولئك الاخيار الاطهار من تقدير وتنويه بسبب مواقفهم المشرفة في حفظ بيضة الاسلام ، ودعوة الاسلام ، ورسالة الاسلام ، ومقدمات الاسلام ، اريد ان اسلمهم من مواقف لرسول صلوات الله وسلامه عليه ، مع حاطب وغير حاطب ، من الاصحاب الذين زلت بهم القدم ، وقعوا في بعض الانام والاختساء ، الا ان مشاركتهم في تثبيت الاسلام ، ودعم الوجود الاسلامي ، بانفسهم واموالهم ،



فضل
شهر
رمضان
المبارك

إننا الآن في شهر عظيم مبارك
الا وهو شهر رمضان ، شهر
الصيام والقيام وتلاوة القرآن ،
شهر العتق والغفران ، شهر
الصنقات والاحسان ، شهر تفتح
فيه أبواب الجنات ، وتضاعف فيه
الحسنات ، وتقال فيه العثرات ،
شهر تجاب فيه الدعوات ، وترفع
الدرجات ، وتغفر فيه السيئات
شهر يجود الله فيه سبحانه على
عباده بأنواع الكرامات ، ويجزل
فيه لأوليائه العطيات ، شهر جعل
الله صيامه أحد أركان الاسلام ،
فصامه المصطفى صلى الله عليه
وسلم وأمر الناس بصيامه وأخبر
عليه الصلاة والسلام أن من صامه
إيماناً واحتساباً غفر الله له ما
تقدم من ذنبه ، ومن قامه إيماناً
 واحتساباً غفر الله له ما تقدم من
ذنبه ، شهر فيه ليلة خير من ألف
شهر ، من حرم خيرها فقد حرم ،
فاستقبلوه بالفرح والسرور
والعزيمة الصائفة على صيامه
وقيامه والمسابقة فيه إلى الخيرات
والمبادرة فيه إلى التوبة النصوح من
سائر الذنوب والسيئات ،
والتناصح والتعاون على البر
والتقوى ، والتواصي بالأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر
والدعوة إلى كل خير لتفوزوا

بالكرامة والأجر العظيم ، وفي
الصيام فوائد كثيرة وحكم
عظيمة ، منها تطهير النفس
وتهذيبها وتركيتها من الأخلاق
السيئة كالأثر والبطر والبخل ،
وتعويدها للأخلاق الكريمة كالصبر
والحلم والجود والكرم ، ومجاهدة
النفس فيما يرضى الله ويقرب
لديه ، ومن فوائد الصوم أنه يعرف
العبد نفسه وحاجته وضعفه وفقره
لربه ، ويذكره بعظيم نعم الله
عليه ، ويذكره أيضاً بحاجة
إخوانه الفقراء فيوجب له ذكر شكر
الله سبحانه والاستعانة بنعمه على
طاعته ومواساة إخوانه الفقراء
والاحسان إليهم ، وقد أشار الله
سبحانه وتعالى إلى هذه الفوائد في
قوله عز وجل : (يا أيها الذين
 آمنوا كتب عليكم الصيام كما
 كتب على الذين من قبلكم لعلكم
 تتقون) البقرة / ١٨٣ ، فأوضح
 سبحانه أنه كتب علينا الصيام
 لنتقيه سبحانه ، فدل ذلك على أن
 الصيام وسيلة للتقوى ، والتقوى
 هي طاعة الله ورسوله بفعل ما أمر
 به وترك ما نهى عنه عن أخلاص لله
 عز وجل ومحبة ورغبة ورهبة ،
 وبذلك يتقى العبد عذاب الله
 وغضبه ، فالصيام شعبة عظيمة
 من شعب التقوى ، ووسيلة قوية

إلى التقوى في بقية شئون الدين والدنيا . وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى بعض فوائد الصوم في قوله صلى الله عليه وسلم : « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » البخارى ومسلم . فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن الصوم وجاء للصائم أى وسيلة لطهارته وعقابه . وما ذاك إلا لأن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم . والصوم يضيق تلك المجارى ويذكر بالله وعظمته فيضعف سلطان الشيطان ويقوى سلطان الايمان . وتكثر بسببه الطاعات من المؤمن وتقل به المعاصى . وفي الصوم فوائد كثيرة غير ما تقدم تظهر للمتأمل من نوى البصيرة ومنها أنه يطهر البين من الأخلاط الرديئة ويكسبه صحة وقوة . وقد اعترف بذلك الكثير من الأطباء وعالجوا به كثيرا من الأمراض . وقد ورد في فضله وفرضيته آيات واحاديث كثيرة . قال الله تعالى : (ياأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . أياما معدودات) - إلى أن قال عز وجل - شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام

آخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) البقرة ١٨٢/ - ١٨٥ وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بني الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله . وإقام الصلاة . وإيتاء الزكاة . وصوم رمضان . وحج البيت » وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف . يقول الله عز وجل الا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به . يدع شهوته وطعامه من أجلي . للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه . ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » . رواه مسلم . وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وسلسلت الشياطين » وأخرج الترمذى وابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا كان أول ليلة من رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب . وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب . وينادى مناد ياياغي الخير أقبل . وياياغي الشر أقصر . ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة » . وفي الصحيحين عن

أبى هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من صام إيماناً واحتساباً غفر الله له ما تقدم من ذنبه » ومن قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر الله له ما تقدم من ذنبه . ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر الله له ما تقدم من ذنبه « وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان في الغالب لا يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً (وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه في بعض الليالي يصلي ثلاث عشرة ركعة وليس في قيام رمضان حد محدود لقول النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قيام الليل قال : « مثني مثني فاذا خشي أحكمكم الصبح يصلي ركعة واحدة توتر له ما قد صلى » رواه أحمد . ولم يحدد صلى الله عليه وسلم للناس في قيام الليل ركعات محدودة ، بل أطلق لهم ذلك ، فمن أحب أن يصلي إحدى عشرة ركعة ، أو ثلاث عشرة ركعة ، أو ثلاثاً وعشرين ، أو أكثر من ذلك أو أقل فلا حرج عليه ، ولكن الأفضل هو ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وداوم عليه في أغلب الليالي وهو إحدى عشرة ركعة مع الطمأنينة في القيام والقعود والركوع والسجود وترتيب التلاوة ، وعدم العجلة لأن روح الصلاة هو الإقبال عليها بالقلب .

والخشوع فيها ، وأداؤها كما شرع الله باخلاص ، وصدق ورغبة ورهبة وحضور قلب ، كما قال الله سبحانه : (قد أفلح المؤمنون . الذين هم في صلاتهم خاشعون) المؤمنون / ٢١ . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وجعلت قرة عيني في الصلاة » وقال للذي أساء في صلاته : « إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها » البخاري ومسلم . وكثير من الناس يصلي في قيام رمضان صلاة لا يعقلها ولا يطمئن فيها ، بل ينقرا نقرأ وذلك لا يجوز بل هو منكراً لا تصح معه الصلاة فالواجب الحذر من ذلك . وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته » قالوا : يا رسول الله : كيف يسرق صلاته ؟ قال : لا يتم ركوعها ولا سجودها » رواه أحمد والحاكم . وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر الذي نقر صلاته أن يعيدها .

فعل المسلمین اغتنام هذا الشهر العظيم وتعظيمه بأنواع العبادة والقربات ، فهو شهر عظيم جعله الله ميداناً لعباده يتسابقون

إليه فيه بالطاعات ، ويتنافسون فيه بأنواع الخيرات ، والاكتثار فيه من الصلوات والصنقات وقراءة القرآن الكريم والاحسان إلى الفقراء والمساكين والأيتام ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس ، وكان أجود ما يكون في رمضان ، وعلى المسلمين كذلك حفظ صيامهم عما حرمه الله عليهم من الأوزار والآثام ، فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » رواه البخاري ومسلم . وقال عليه الصلاة والسلام « الصيام جنة » وإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل ، وإن امرؤ سابه أو شاتمه فليقل إني صائم » رواه البخاري . وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ليس الصيام من الأكل والشرب إنما الصيام من اللغو والرفث » رواه الحاكم والبيهقي . وقال جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه : إذا صمت فليصم سمعك ويصرك ولسانك عن الكذب والمحارم ، ودع أذى الجار ، وليكن عليك وقار وسكينة ولا تجعل يوم صومك ويوم فطرك سواء .. فينبغي للصائم الاكثار من تلاوة القرآن بتدبر وتعقل والاكتثار من الصلوات والصنقات والذكر والاستغفار ، وسائر أنواع القربات في الليل

والنهار اغتناما للزمان ورغبة في مضاعفة الحسنات ، ومرضاة فاطر الأرض والسموات ، والحذر من كل ما ينقص الصوم ، ويضعف الأجر ، ويغضب الرب عز وجل من سائر المعاصي كالتهاون بالصلاة والبخل بالزكاة وأكل الربا وأكل أموال اليتامى وأنواع الظلم وعقوق الوالدين وقطيعة الرحم والغيبة والنميمة والكذب وشهادة الزور والدعاوى الباطلة والأيمان الكاذبة وتبرج النساء وعدم تسترهن من الرجال والتشبه بنساء الكفرة في لبس الثياب القصيرة وغير ذلك مما نهى الله عنه ورسوله ، وهذه المعاصي التي ذكرناها محرمة في كل زمان ومكان ولكنها في رمضان أشد تحريما وأعظم إثما لقضل الزمان وحرمته ، ومن أقبح هذه المعاصي وأخطرها على المسلمين ما ابتلي به كثير من الناس من التكاسل عن الصلوات والتهاون بأدائها في الجماعة في المساجد ، ولا شك أن هذا من أقبح خصال أهل النفاق ومن أسباب الزيغ والهلاك ، قال الله تعالى : (إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى) النساء/ ١٤٢ ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له إلا من عذر » رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم ، وقال له صلى الله عليه

« ليكونن في أمتي أقوام يستحلون
الحر والحريير والخمر والمعازف »
رواه البخاري وأبو داود . والحر
هو الفرج الحرام والحريير معروف
والخمر هو كل مسكر والمعازف هي
الغناء وآلات الملاهي كالعود
والكمان وسائر آلات الطرب .
والمعنى أنه يكون في آخر الزمان
قوم يستحلون الزنا ولباس الحريير
وشرب المسكرات واستعمال الغناء
وآلات الملاهي ، وقد وقع ذلك كما
أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم
وهذا من علامات نبوته ودلائل
رسالته عليه الصلاة والسلام .
وقال عبدالله بن مسعود رضي الله
عنه : أن الغناء ينبت النفاق في
القلب كما ينبت الماء الزرع فانقوا
الله أيها المسلمون واحذروا ما
نهاكم الله عنه ورسوله ،
واستقيموا على طاعته في رمضان
وغيره ، وتواصوا بذلك وتعاونوا
عليه لتفوزوا بالكرامة والسعادة
والعزة والنجاة في الدنيا
والآخرة .. والله المسئول أن
يعصمنا والمسلمين من أسباب
غضبه وأن يتقبل منا جميعا
صيامنا وقيامنا ، وأن يصلح ولاة
أمر المسلمين وأن ينصر بهم دينه
ويخذل بهم أعداءه ، وأن يوفق
الجميع للفقہ في الدين والثبات عليه
والحكم به والتحاكم إليه في كل شيء
إنه على كل شيء قدير ، وصلى الله
وسلم وبارك على عبده ورسوله
محمد وآله وصحبه .

وسلم رجل أعمى : يارسول الله :
إنني بعيد الدار عن المسجد وليس لي
قائد يلائمني فهل لي من رخصة أن
أصلي في بيتي ؟ فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم : « هل تسمع
النداء للصلاة ؟ » قال : نعم ،
قال « فأجب » رواه مسلم . وقال
عبدالله بن مسعود رضي الله عنه
وهو من كبار أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم : لقد رأيتنا
وما يتخلف عن الصلاة في الجماعة
إلا منافق معلوم النفاق أو مريض ،
وقال رضي الله عنه : لو أنكم
صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا
المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم
ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ..
ومن أخطر المعاصي اليوم أيضا ما
يلي به الكثير من الناس من استماع
الأغاني وآلات الطرب وإعلان ذلك
في الأسواق وغيرها ، ولا ريب أن
هذا من أعظم الأسباب في مرض
القلوب وصدها عن ذكر الله وعن
الصلاة وعن استماع القرآن
الكريم والانتفاع به ، ومن أعظم
الأسباب أيضا في عقوبة صاحبه
بمرض النفاق والضلال عن الهدى
كما قال تعالى : (ومن الناس من
يشترى لهو الحديث ليضل عن
سبيل الله بغير علم ويتخذها
هزوا أولئك لهم عذاب مهين)
لقمان / ٦ . ولقد فسر أهل العلم لهو
الحديث بأنه الغناء وآلات اللهو
وكل كلام يصد عن الحق ، وقال
النبي صلى الله عليه وسلم :

پے ذکر می غز

وائت انتظم لاوری اشعاری
والقوم قد جلسوا بصرن الدار
ضاعت تجارتکم من التجار
وغدا حلیف خسارۃ وبنوار
ونحیطہ بالصارم البتار
بین البیوت وخلف کل جدار
وسری یهز الناس کالأعصار
مستهزئنا بعجائب الأسرار
وتطلعت للغب خلف ستار
صوتا یجلجل خالما لأزار
فبدار للمال السلیب بدار
راس الضلال وقائد الکفار
وتعيب خمرا سال کالأنهار
بسلاحها وخميسها الجرار
وبدا علی الدنیا اعز نهار
والعدوة القصوى لأهل النار

جاء الرواة بصادق الأخبار
قالت «صفية» عمه «الهادي» فحي
شاهدت «عريانا» بنادي صارخا
وغدا «ابو سفيان» لقمة أكل
يا قوم هبوا للمنازع نصونه
ونصدع الجبل الأشم مفرقا
وتناقل القوم الحديث تعجبا
إلا «أبا جهل» تطاول جاحدا
حتى النساء تنبت في «هائم»
ما أن أنم مقالہ حتی رای
سقطت تجارتکم بکف «محمد»
خرجت «قريش» كلها وامامها
ومضت إلى «بدر» تحارب ربها
وتخيف جند محمد ومحمدا
وتقابل الجمعان في ساح الوغى
في «العروة الدنيا» رجالا الهدى

زوجة بدر

للاستاذ محمود شاوور ربيع

نصرا عزيزا عالي المقدر
يا رب حطم قوة الجبار
وعلى الرعوس سحاب لفيار
وهوى الضلال كحائط منهار
والنصر من عند الإله الباري
عرش الطغاة لغير ذات قرار
لا تحني للواحد القهار
وتسربلوا بمذلة وصفار
وتتوجسوا بهابة وغفار
في رفقة من نسوة الأنصار
بين الدفوف ورنّة المزمار
يسعى النسيم لطيب الأزهار
يعلو على الأزمان والأدهار
بهواكب الثوار والأحرار
ونزيل عنه عصابة الفجار
واصوغ لحن النصر في أشعاري

ودعا النبي على العرش مرددا
يا رب قد خرجت قريش تعتدي
وتلاحم الجيشان صفيا واحدا
ومضت سيوف الحق تقطع باطلا
وتنزلت جند السماء بنصرها
وهوت على عنق الضلال وزلزلت
سبعون قد قتلوا ودالت دولة
سبعون قد أسروا وذاقوا ذلة
والبشر عم المسلمين جميعهم
ورأيت « عائشة » تزف « لأحمد »
ورأيت « فاطمة » تزف لزوجهما
وسعى « علي » نحو « فاطمة » كما
يا يوم « بدر » دمت يوما خالدا
فمتى تعود وتلتقي آمالنا
ونعود « للقدس » الطهور أعزة
وأعود أنشد للورى أغرودتي

الصَّوْمُ

وَصِحَّةُ النَّفْسِ

للشيخ سليمان التهامي

للإنسان ان يقضي على هذه
النقائص ، ويستأصل جنور تلك
المفاسد والرذائل ، فإنه يكون قد
امسك بإطراف نفسه ، وهما لها
مقومات صحتها وسلامتها .

والصوم يهدف الى هذه الغاية .
يعمد الى ضعف النفس فيمدها بفيض
من قوة الروح والى مركبات النقص
فيرسل عليها شعاعاً من الهداية
والطهر وكمال اليقين ، والى عوات
الاخلاق فيحييه بماء ثجاج من
فضائل الدين ، والى الجسد المثقل
بالاوزار فيخلصه من كدورات
الطبائع ، ويحصنه بأسباب قوية من
الصحة النفسية ، والمناعة الخلقية ،
وامراض الجسد فيصور منه خلقاً
آخر في قوله وعمله ، وظاهره وباطنه
وسره وجهره ، وعباداته ومعاملاته
وادابه .

فصحة النفس من اهم اغراض
الصوم في لسان الشرائع لان الصوم

اعتاد اهل العلم والادب كلما اهل
هلال رمضان ان يخصوه بمزيد من
عنايتهم لما له من المكانة في الدين
والقدسية في نفوس المسلمين ، ولكنهم
على هذه العناية البالغة قلما يتكلمون
عن اثر الصوم في صحة النفس ،
وكثيراً ما يتحدثون عن اثره في صحة
البدن . وقد يكون من افضل
المناسبات ان نعالج هذا البحث ، وقد
اظننا شهر الصوم ، فنغير المسلك
الشخصي الذي يسلكه كل فرد سواء
اكان ذلك الفرد ممن يتمسكون
بأهداب الدين ام لا . ذلك ان الصوم
في حقيقته تجلية للفطرة البشرية
وتهذيب للاخلاق الانسانية ، وسمو
بالفضائل الى اوج رفيع ، ولا شيء
يبعد النفس عن محيط الادب ،
ويصمها باعراض الضعف
والانحلال . ويصيبها بالافاسات
المشوهة لجمالها المؤثرة في اتجاهاتها
كنقائص النفس ، ومفاسد الاخلاق ،
وشيع الرذائل ، ومتى تيسر

رياضة تقسوم على الاعتدال ، والاعتدال سبيل صحة النفس كما قرر علماء الاخلاق ، والميل عنه سبيل سقمها وعلتها . ويقاس على ذلك الجسد ، فالاعتدال في مزاجه صحة له ، والميل عنه من اشد علله وامراضه ، ذلك ان الافراط في التبعات والمائس مضر بالنفس ، والافراط في المشارب والمطاعم مضر بالبدن وهذا يفسر لنا العلاقة بين النفس والجسد ، فافعال الجوارح يظهر اثرها على النفس ، وصفات النفس بفيض اثرها على الجوارح كل منهما متأثر بصاحبه ومؤثر فيه . كمال النفس يفرغ على البدن الوان الجمال ، وجمال اثار البدن يسم النفس بسمات الحسن والكمال وليس من شك في ان الانسان المتدين يحرص اشد الحرص على تحقيق صحته النفسية والحيلولة بينها وبين عللها المهلكة ، ويلوغها درجة رفيعة من الكمال ، والصوم طريق هذا الكمال المنشود ، فانه يقوم على قهر القوة الشهوانية والقوة الغضبية ، وقد نصح علماء الاخلاق من اراد الحفاظ على صحة نفسه الا يحرك قوة الشهوة وقوة الغضب - وكلتاهما تخلق ناقصة ابتداء وتكمل بالنشوء والتربية بالغذاء للبدن ، والتهديب وانواع المعارف للنفس - والا يستثيرهما والا كان اشبه بمن يستثير وحشا مقترسا او سبعا ضاريا والا

يجعل لهما سلطانا عليه ، فان الله وهبهما له ليستخدمهما في حدود الحكمة والاعتدال لا ليخضع لهما ويندفع في محيط تأثيرهما ، ولن يجد الانسان لهما علاجا افضل من الصوم فهو روحانية عالية ، ورياضة خالصة ، وزهد صادق ، وخلق كريم .

اما القوة الشهوانية - وهي اعصى القوتين على التغيير - فان الصوم في درجته العليا التي هي صوم القلب عن الهمم الدنيوية والافكار الدنيوية - كما قال الغزالي - يجعل الصائم روحا لا جارحة عنه واشراقا لا ظلمة في نواحيه ، يعبد الله ويستشعر عظمته ويخضع لجلاله ، ويبعد النفس عن شهواتها وغرائزها ، ويكفها عن مائتها ومغارمها .

والصوم بما فيه من رياضة يقضي في النفس على عوامل الخور والضيق بالحياة اذا ابلهمت الامور واستحكمت الاحداث ، ويروض الصائم على مقاومة غرائزه الدنيا التي تنبت الشرور والآثام ، واحياء غرائزه العليا فلا يكون ممن اخلد الى الارض واتبع هواه بل يسمو الى افق عال يذكر فيه خصائص الانسانية وخلائقه الدينية . ان من الحقائق الثابتة في علم النفس ان الغرائز لا يمكن اخمادها لانها ضرورية لبقاء الحياة ، كما لا يمكن كبتها لان

الكبت يحدث بها عقدا نفسية -خلقية- ، ولكن يجب كبح جماحها بحكم العقل والشرع معا فجموحها يولد الشهوات والاهواء الضارة ، واخضاعها لحكم العقل وحده غير كاف ، فقد لا يكتشف العقل وجوه الخير والشر في كل الامور ، وسلطانة على الغرائز ليست له قوة الالزام عند كل الناس وهذا ما يحققه الشرع فهو الذي يحول في الانسان الغرائز الهابطة والغايات الدنيا الى عواطف سامية وغايات عليا كأن تتحول غريزة القتال للسلب والنهب الى دفاع عن الدين والوطن ، والاسراف والبطخ حبا في الظهور الى انغلاق في طرق الخير وسبيل الله الخ .

وقد بين النبي عليه الصلاة والسلام ان الصوم وقاية فقال : « الصوم جنة » الحديث رواه الترمذي اي وقاية للنفس تحميها من الوقوع في الشهوات والتردي في مهاري الآثام والمهلكات وبين كذلك ان الصوم الحق امساك عن الطعام والآثام وان الصوم الذي هو الامساك عن الطعام مع الولوغ في الآثام لا اثر له ولا جدوى منه حين قال صلى الله عليه وسلم : « رب صائم ليس له من صيامه الا الجوع ورب قائم ليس له من قيامه الا السهر » رواه النسائي وقال عليه السلام : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه » البخاري عن ابي هريرة

والصوم بما فيه من جوع حد من الشهوة وكسر لشرتها والنفس

الانسانية اذا جاءت ذلك وفي ذلتها معرفتها بربها ، وسلامتها من آفاتها وقد نصح الرسول عليه السلام الذي لا يجد نفقة الزواج بالصوم فقال فيما رواه عبد الله بن مسعود : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء » رواه الشيخان - الباء القدرة على الزواج - والوجاء الاثر الطيب في تهذيب النفس - وجعل الصوم سلاحا لقهر الشيطان الذي يستعين على الانسان بالشهوات ، وقد روي علي بن حسين عن صفية بنت حيي رضي الله عنها قالت : « مر رجلان من الانصار ورسول الله معي على باب المسجد فلما مضيا قال لهما علي رسلكما - ان هذه زوجتي ، فقالا يا رسول الله ما نظن بك الا خيرا فقال : ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم فضيّقوا مجاريه بالجوع » اي بالصيام متفق عليه ، واما القوة الغضبية التي تتركز على علاجها دعائم الاخلاق الانسانية فان الصوم بما يطبع الصائم عليه من خلق يخلص الصائم من كثير من مفاسد الاخلاق - واذا كان علماء الاخلاق يرون تناسقا بين خصال السوء وارتخاء الزمام للنفس واتباعها هو اها فان القرآن يرسم لنا ذلك حين يصور ان الشبع النفسي والبذني يبدأ بالمال وما ينجم عنه من اخلاق السوء ، وينتهي بالتردي في حماة الفحشاء والمنكر والبغي .. فيقول الله عز وجل : (كلا ان الانسان

تعالج الا بضدها ولا بد من احتمال مرارة الدواء لطبها . فكذلك يقول اطباء النفوس ان الرذائل والاخلاق الذميمة والشهوات المهلكة - وهي امراض القلوب والنفوس - لاتعالج الا بضدها ولا بد من احتمال مرارة المجاهدة وحرارة الصبر لمداواتها . فيعالج مرض الجهل بالتعلم ومرض البخل بالتسخي ومرض الكبر بالتواضع ومرض الشره بالكف عن الشهوات وهكذا من انكر من نفسه مبادرة الى معصية عاقبها بالصوم او مدافعة الى غضب قابلها بالتعطيف واللوم والزمها بطاعة تثقل عليها او عبادة تكسل عنها او عمل مبرور يقف بها عند حدها او سعي مشكور يرددها عن مرادها فالعلاج هو سلوك سبيل المضادة لكل ما نهواه النفس وتحيل اليه وبذل الجهد من العبد في الوصول الى هذه الغاية وقد جمع الله ذلك كله في كلمة واحدة فقال : (**واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى . فان الجنة هي المأوى**) النازعات ٤٠ ، ٤١ وقال عز وجل : (**والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلاً**) العنكبوت ٦٩ .

وقد احاط الاسلام النفس الانسانية بسياج منيع من التشريعات والآداب ونوعها لتكون مظاهراً للامان القلبي تثبته وتقويه ليكون تهذيب النفس شاملاً فقال عن الصلاة : (**ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر**) العنكبوت/ ٤٥ وقال عن الزكاة : (**خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها**)

ليطفى . ان راد استغنى) العلق/٧٦ ويصور حسرة اهل الطغيان حين يؤتى الرجل منهم كتابه بشماله فيقول : (**ما اغنى عنى ماليه . هلك عنى سلطانيه**) الحاقة ٢٨ ، ٢٩ .

ان من اهم ثمرات الصوم انه يقوي الارادة ، ويربي العزيمة ، ويفرس ملكة المراقبة وينمي فضيلة الطاعة لله ورسوله واذا حقق الصائم بصومه ذلك بريد من سيطرة القوة الغضبية على كيانه النفسي والبدني ، واصاخ الى نداء الرسول عليه السلام في قوله : « ليس الصيام من الاكل والشرب انما الصيام من اللغو والرفث فان سابك احد او جهل عليك فقل اني صائم اني صائم » رواه الحاكم وابن ماجه . اي انه في رياضة نفسية حقيق بها ان تمنعه من مقابلة السب بالسب والسيئة بالسيئة وان تقف فوران النفس وتحركها عند الغضب بل ان تطيع النفس المسوقة الى الشهوة الراغبة في الانتقام على غرار ما دعا اليه الدين ، وهدى اليه العقل ، وتواضع عليه الناس ، وان تعوننا الصبر على ما يجب الصبر عليه ، وضبط النفس عن الشهوات ابان سيطرتها « وامداها بقوة عن العزم تحفظ توازنها وهذا ما يطلب لحفظ صحتها وسلامتها ، وتحقيق ادبها وتهذيبها .

ان العلل التي تصيب النفس الانسانية كثيرة . وكما يقول اطباء الاجسام ان العلة الموجبة للمرض لا

التوبة/ ٣-١٠ وقال عن الصوم : (يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) البقرة/ ١٨٢ وقال عن الحج : (ليشهدوا منافع لهم) الحج/ ٢٨ ودعا الى تزكية النفس فقال : (قد افلح من زكاهها . وقد خاب من دساها) الشمس/ ٩ ، ١٠ والى محاسبتها فقال عليه السلام فيما رواه الترمذي عن شداد بن اوس : (الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني) . وكان في عصور الاسلام الاولى علماء باقات النفوس ، واطباء لامراض القلوب ، وحكماء في كل ما يتعلق بخواص الاجسام والارواح . واذن فالصوم عبادة تحصل بها النفس على كمال صحتها لانها عبادة مستمرة يقوم فيها الصائم بانواع من المجاهدات ويعكف فيها على الوان من الطاعات والانسان الذي يهمل امر الصوم يفقد في الحقيقة علاج اخطر جوانبه النفسية ويحرم كسب اكرم المزايا وانبل الصفات التي تحفظ له قيمته الانسانية وقضائيه الفطرية وادابه الشخصية .

فاذا راينا رجلا في شهر رمضان يهزل فلا يقف في منزله عند حد ، ويمعن في امتاع نفسه بكل مستلذ حتى لا يبالي بما اقترف من اثم ، وارتيكب من جرم ، ويعدو على حدود الله جهرة لا يرى من دينه ما يردعه ، ولا من ضميره ما يحمله على الاستقامة والاعتدال ،

فذاك رجل انسلخ من فضائل فطرته ، وحمل على كاهله اثقالا من اوزاره واحمالا من اثار شهوته وكبا بكل طريق وما قام من كبروته وذلك اثر علة النفس وفقدتها القوة على الحياة ، وحاجتها الى الصحة النفسية التي تأخذ بها الى مراقبي السلامة والابلال ، وتسمو بها الى افلاق التهذيب والكمال .

ان صحة النفس قوة غالية تصرع قوى الشهوات وتخمّد ثوران الغضب ، وتقضي على نزعات الطبايع ، وذلك ما يحققه الصوم للنفس فاي فرد يلتمس القوة ولشهوته سلطان عليه ، ولغضبه تأثير في سلوكه وتصرفاته فرد عاجز ، واي امة تحرص على السلطان ، وعزة الجانب ، وسمو المكانة ، ولعلها النفسية تاتر في حياتها وعلائقها امة عاجزة .

ولكن الفرد الذي يتسم بصحة النفس هو الذي تزكو مواهبه وتبرز خصائصه في مجال الانتاج على هدى من الحق والعدل والدين . والامة التي يكون افرادها بهذه المثابة من صحة النفس والدين هي الامة التي حققت حظا وافرا ونصيبا كبيرا من المواهب الانسانية يبعث فيها القوة ، ويمكنها من سنام المجد ، ويهيئها للمشاركة في بناء الحضارة الانسانية .

فالصوم صحة للنفس ، والصوم ادب للنفس ، والصوم كمال للنفس ، فهي اليه يامن تبحث نفوسكم عن الصحة ، وتتشدد نفوسكم الكمال .

ليس من الحديث النبوي

يسر المحلة أن تقدم لقرائها الكرام الأحاديث التي تدور على السنة الناس ،
وهي من الدخيل على السنة ، لتدهض ريفها ، وتكشف القناع عن سقيها .
وسعدنا أن ننقل استفسارات السادة القراء وتعليقاتهم لسهوا معنا في
هذا المجال . والله من وراء القصد ، وهو الهادي إلى سواء السبيل .

« كان عليه الصلاة والسلام إذا اشفق من
الحاجة أن ينساها ربط في أصبعه خيطا
ليذكرها »

موضوع :

من رواته سالم بن عبد الأعلى ، وقد رماه ابن حبان بالوضع .
واتهمه أبو حاتم بهذا الحديث ، وقال عنه : أنه باطل .
وقال الدارقطني : تفرد به سالم بن عبد الأعلى ، وهو ليس بشيء .
وقال ابن شاهين : منكر لا يصح ، وجميع أسانيد منكرة ، ولا أعلم شيئا
منها صحيحا .
وقال أبو داود : هذا حديث باطل .
وقال العيني : هذا الحديث لا يعرف إلا برواية سالم ، ولا يتابع عليه .

« ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحلال
الحرام »

موضوع :

قال الزين العراقي في تخريج منهاج الأصول لا أصل له .
كذا أدرجه ابن مفلح في كتابه الأصول فيما لا أصل له .

الصيام

للاستاذ محمد رجاء حنفي عبد المتجلى

الصيام عبادة قديمة أصيلة ،
عرفتها جميع الأديان السابقة على
الإسلام ، وقد كان للصيام صور
متنوعة تختلف باختلاف الطقوس
الدينية الموروثة عند كل فئة ، وتتفق
مع تقاليدھا المتبعة وعاداتھا
المرعية .

وفرضية الصيام في الإسلام وقبله
تلقت الأنظار الى اتحاد الشرائع كلها
في الأصل وإن اختلفت في كیفیات
الفروع باختلاف الشرائع وأزمنتھا ،
ویرشدنا القرآن الكريم الى فرضية
الصيام على الذین من قبلنا من أهل
الديانات السابقة ، في آية فرضيته
على المسلمین ، وذلك في قول المولى
تبارک وتعالی : (یا ایھا الذین آمنوا
کتب علیکم الصیام کما کتب علی
الذین من قبلکم لعلکم تتقون)
١٨٣ / البقرة .

وقد قال المفسرون في تفسير هذه
الآية الكريمة : انه لم تخل أمة من
الأمم من فرضية الصيام علیها من
وقت أن خلق المولى تبارک وتعالی



دليل الإرادة القوية ولعزيمة الصادقة

الريق ، ويفطرون على قدح من الشاي .

٢ - صيام مدته ثلاثة أيام ، يفطر الصائم في كل يوم منها على قدح من الشاي .

٣ - صيام مدته أربعة أيام ، وذلك في أول كل شهر قمري ، وهي الأيام التي تبدأ في كل منزلة من منازل القمر الأربع ، وخلال هذه الأيام يمتنعون عن العمل امتناعا كلياً ، ويلتزمون الراحة التامة ، ويكون موعد اعداد الطعام قبل شروق الشمس ليتناولوه وقت الغروب .

وقدماء المصريين عرفوا أيضا الصيام ، فقد كانوا يصومون في أعيادهم الدينية من سبعة أيام الى ستة أسابيع .

وعرف الصينيون الصيام ، فقد كانوا يجعلونه واجبا عليهم في أوقات الفتن ، أما في غير تلك الاوقات فقد كانوا يعتبرونه نوعا من أنواع العبادة .

وعرف الرومان والاطاليون الصيام ، فكانوا يصومون خمسة عشر يوما اذا ارادوا الحرب طلبا

سعيدنا آدم - عليه السلام - الى وقت مبعث المصطفى صلوات الله وسلامه عليه .

ولقد تشددت فيه بعض الشرائع ، فجعلت الصيام من أهم العبادات ، لا تغفى منه كبار السن ولا المرضى ، كما في شريعة « المانوية » في بلاد « الهند » ، عند الهنود والبراهمة ، وفي الهند طائفة أخرى يطلق عليها اسم « اليوغيين » ، وهؤلاء يصومون من عشرة أيام الى خمسة عشر يوما ، لا يدخل في جوفهم سوى القليل من الماء .

وفي « الهند » أيضا طائفة تقوم عبادتها على تقديس الشمس ، وهؤلاء يصومون من وقت غروب الشمس الى وقت شروقها ، ولا يفطرون الا اذا رأوا جرمها في السماء ، فان حجبها السحب عند شروقها واصلوا صيامهم الى أن يظهر جرم الشمس .

والبونيون في بلاد « التبت » لهم أنواع ثلاثة من الصيام :

١ - صيام مدته أربع وعشرون ساعة ، لا يتناولون خلاله أي شيء على الاطلاق ، بل لا يجوز لهم حتى ابتلاع

للنصر -

ومن أنواع الصيام ما كان يقضي بصيام يوم واقطار يوم لوقت معين ، وقد كان سيدنا داود - عليه السلام - يلتزم هذا النوع من الصيام طوال حياته ، فقد روى عن المصطفى صلوات الله وسلامه عليه أنه قال : « أحب الصيام الى الله صيام داود ، كان يصوم يوما ويفطر يوما ، متفق عليه .

وصيام سيدنا موسى - عليه السلام - قبل أن يتلقى الألواح ، فقد جاء في « التوراة » في سفر « الخروج » ، من الاصحاح الرابع والثلاثين ما نصه : « وكان موسى هناك عند الرب أربعين نهارا وأربعين ليلة ، لم يأكل خبزا ولم يشرب ماء ، فكتب على اللوحين كلمات العهد ، الكلمات العشر » وكان اليهود القدامى لا يكتفون من صيامهم بمجرد الامتناع عن الأكل والشرب ، ولكنهم كانوا يمضون في صيامهم مضطجعين على الحصى والتراب ، وهم يشعرون بالحزن العميق على ما أصابهم من الفتن ، لدرجة أنهم كانوا يمتنعون عن عقد أي زواج في اثنايه .

أما اليهود المعاصرون فيصومون من ستة أيام الى شهر ، يمتنعون فيها عن الطعام والشراب ويفطرون مرة واحدة عند ظهور النجوم .

وصيام سيدنا عيسى - عليه السلام - قبل أن يتلقى الوحي من المولى تبارك وتعالى ، فلقد جاء في

الاصحاح الرابع من انجيل متى : « فبعد ما صام أربعين نهارا وأربعين ليلة جاع أخيرا » .

والنصارى يصومون مدة معينة من النهار ، يمتنعون فيها عن الطعام والشراب ، ويفطرون على طعام ليس فيه دسم رعاية لمشاعر المحتاجين ، ويصومون الى جانب ذلك يوم الأربعاء من كل أسبوع باعتباره اليوم الذي تمت المشورة على قتل سيدنا عيسى - عليه السلام - وكذلك يوم الجمعة لأنه اليوم الذي تم فيه الصلب على حسب ما يعتقدون .

ويصومون أيضا ثلاثة وأربعين يوما الى الساعة الثالثة مساء ، وهذا هو ما يسمى بصوم الميلاد ، بخلاف صيام « نينوى » أو صيام يونان - سيدنا يونس عليه السلام - وهو ثلاثة أيام متصلة من كل فصل من فصول السنة الأربعة ، والصوم الكبير ومدته خمسة وخمسون يوما ، وصيام العذراء ومدته خمسة عشر يوما ، وصيام « البرامون » قبل عيدى القطاس والميلاد ، وهو من يوم الى يومين .

وكانت العرب تصوم في الجاهلية يوم « عاشوراء » ، ففي الصحيحين عن السيدة عائشة - رضی الله تعالى عنها - أنها قالت : « كان عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم ، فلما قدم المدينة صامه وأمر الناس بصيامه ، فلما فرض رمضان كان يصومه ، فمن شاء صام

مقامهما ، فالآنن والعين والأنف تقوم مقام القم ، فكل ما يصل عن طريقها الى الجوف يقطر الصائم ، واللامسة التي تسبب الشهوة تقوم مقام الفرج . وهو رابع الأركان الخمسة التي بنى عليها الاسلام ، وقد خرج المصطفى صلوات الله وسلامه عليه الى مسجده وقد حضر رمضان فبشر المسلمين بمقدمه ويفرضية صيامه ونوه بفصائله وخيراته فقال : « أتاكم رمضان شهر بركة ، يغشاكم الله فيه فينزل الرحمة ، ويحط الخطايا ، ويستجيب فيه الدعاء ، ينظر الله تعالى الى تنافسكم فيه ، ويباهي بكم ملائكته ، فأروا الله من أنفسكم خيرا ، فإن الشقي من حرم فيه رحمة الله عز وجل » . رواه الطبراني .
وقد ذكر المولى تبارك وتعالى الغاية من الصيام في قوله عز وجل : (لعلكم تتقون) أي : تتخفون من صومكم وقاية تحول بينكم وبين المنكرات والميول الطائشة .

الصيام وقاية للانسان

ان الصيام في واقعه من اكبر الوسائل الوقائية التي تقي الانسان في مقدره ، فهي تحفظه من ان يكون حيوانا يعمل بشريعة الغاب ، ليكون انسانا مع اخيه الانسان ، ولهذا يقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « من لم يدع قول الزور والعمل به ، فليس لله حاجة في أن يدع طعامه

عاشوراء ومن شاء أفطره » .
وفي رواية البخاري أنه سأل اليهود عنه ، فقالوا : هذا يوم عظيم أتجى الله فيه موسى وقومه ، فصامه موسى شكرا ، فنحن نصومه . فقال رسول الله صل الله عليه وسلم : « نحن أحق وأولى بموسى منكم » ، فصامه وأمر الناس بصيامه .

لماذا كان الصيام في رمضان

وقد اختص المولى تبارك وتعالى شهر رمضان المبارك بالصيام دون غيره من بقية الشهور ، لأنه الشهر الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس ، وسطعت فيه شمس الشريعة الاسلامية ، فأضاءت الكون بنور الهداية والتوحيد ، وبهدت ظلمات الجهل والشرك ، ولأنه شهر جامع للخير والحق ، والوفاء والسمو والصفاء ، ولأنه الشهر الذي نزلت فيه الكتب السماوية .

تعريف الصيام

والصوم في اللغة : الامساك ، وترك التنقل من حال الى حال . ويقال للصمت صوم لأنه امساك عن الكلام ، ويوضح ذلك قوله عز وجل : (فقلوا إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم إنسيا) ٢٦ / مريم .
ومعناه شرعا : الامساك عن شهوتي البطن والفرج وما يقوم

أنواع الصيام عند الغزالي

يقسم الامام الغزالي - رحمه الله تعالى - الصيام الى ثلاثة أنواع :

النوع الأول : صوم العامة : وهو الامساك عن المفطرات من طلوع الفجر الى غروب الشمس .

النوع الثاني : صوم الخاصة : وهو كف السمع والبصر ، واليد والرجل واللسان عن الآثام .

النوع الثالث : صوم خاصة الخاصة : وهو صوم القلب عن الهمم الدنيئة والأفكار السيئة ، وكفه عما سوى المولى تبارك وتعالى ، بحيث لا يرى ولا يراقب الا الله عز وجل ، ولا يعمل الا لله عز وجل .

ويذكر الامام الغزالي - أيضا - ستة أمور يتم بها صوم المتقين :

١ - غرض البصر ، وكفه عن الاتساع في النظر الى كل ما يذم ويكره ، والى كل ما يلهي ويشغل القلب عن ذكر الله عز وجل ، والابتعاد عن الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، واليمين الكاذبة .

٢ - حفظ اللسان عن الهذيان والفحش ، والجفاء والخصومات والمرء ، وشغله بذكر الله عز وجل ، وتلاوة القرآن الكريم ، والاشتغال بكل ما هو نافع ، فهذا هو صوم اللسان .

٣ - كف السمع عن كل مكروه ، لأن ما حرم الله عز وجل قوله حرم الاستماع اليه ، ولذلك سوى المولى

وشرابه ، رواه البخاري وقال أيضا : « الصيام جنة ما لم يخرقها » رواه النسائي وابن خزيمة والبيهقي .

والجنة : هي الوقاية التي يندرع بها الانسان ، والمراد : أن يتيقن الصائم أنه ما صام الا ليتقي شر حيوانيته ، وإذا اتقى المجتمع منه شروبه فقد بلغ رضا المولى عز وجل عنه ، وكان في عداد المتقين ، وهذا هو ما يفهم من قوله جل شأنه : (**لعلكم تتقون**) ، أما من استبد به هواه وغلبت عليه شهواته فلم يراقب خالفه في صيامه ، وجعله محصورا في دائرة جوعه وعطشه ، فليس لله عز وجل حاجة في أن يدع طعامه وشرابه .

ان شهوات المرء وملاذاته الحسية ما هي الا أغلفة وأغطية تضرب على القلب تطاقت كثيفا من الظلام والغلظة ، يحجب عن نور المولى تبارك وتعالى الذي أشرقت له الظلمات ، فإذا جاهد الانسان نفسه وتحكم في شهواته فقد مزق الحجب التي تغلف قلبه ، وخرج من الأغشية واللفائف التي تكاد تخنقه الى ملكوت الله عز وجل الفسيح ، تماما كما يخرج الوليد من بطن أمه الى نور هذا الكون وقسحته لأول مرة ، وتلك منزلة لها مالها من الصفاء النفسي والنقاء الروحي ، وفي الحديث القدسي : « كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الا الصوم فهو لي ، وأنا أجزي به » رواه مسلم .

الصائم المستهتر إلا بعدا من المولى
تبارك وتعالى .

الصيام طاعة وتعود على الصبر

أن الصيام طاعة في سبيل الله عز وجل ، ويعود على الصبر ، ويكبح جماح الشهوات ، وينمي القناعة في نفس الإنسان ، ويدعو لحب الخير ، والرحمة بالفقير الضعيف ، وما إلى غير ذلك من مقومات الحياة الإنسانية الكريمة ، والصيام علاوة على ذلك علاج لما يصيب البدن من الكثير من الأمراض ، كما أنه سبب من أسباب الصحة والنشاط .

وقد كتب الكثير من الكتاب في الصيام وحكمته ، وفوائده الطبية والخلقية ، ومنافعه التي تعود على الفرد وعلى الجماعة ، ويصور لنا الكاتب الكبير الأستاذ الراحل ما يحدثه الصيام من أثر طيب في أجسام الصائمين فيقول : « أما منفعة الجسم وأنه نوع من الطب له ، وباب من السياسة في تدبيره ، فقد قرع الأطباء من تحقيق ذلك ، وكأن أيام الشهر المبارك ثلاثون حبة ، تؤخذ في كل سنة مرة لتقوية المعدة ، وتنقية الدم ، وحيطة أنسجة الجسم » .

والى جانب كل هذا نستطيع أن ندرك في الصوم معاني أخرى ، ففيه شعور الإنسان بقيمة الحرية ولذة الانتصار ، الانتصار على النفس ، والانتصار في معركة مغالبة دواعي الهوى والشهوات .

تبارك وتعالى بين المستمع لما يكره وأكل السحت ، فقال جل شأنه : (سماعون للكذب آكسون للسحت) - ٤٢ / المائدة - . وقد ورد في الأثر أن : المغتاب والمستمع شريكان في الأثم .

٤ - كف بقية الجوارح عن الأثم والمكراه وكف البطن عن الشهوات وقت الإفطار ، ولا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام ، وقد ورد في الأثر : كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش .

٥ - ألا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار ، بحيث يمتلئ جوفه ، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن مليء من حلال ، وكيف يستفاد من الصوم إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضجوة نهاره .

ومن الآداب : ألا يكثر من النوم أثناء النهار حتى يحس بالجوع والعطش ، ويستشعر القوة ، فيصفو عند ذلك طبعه .

٦ - أن يكون قلبه عند افطاره مضطربا بين الخوف والرجاء ، إذ ليس يدري : أيقبل صومه فهو من المقربين ، أو يرد فهو من المعقوتين .

ويتجلى فيما ذكره الغزالي الجانب الروحي في الصيام ، لأن القصد من شرعيته أن تصوم جوارح الصائم كما تصوم بطنه ، والأفلا قيمة لجوع أو عطش مصحوبين بارتكاب الموبقات ، وعدم الوقاية من الشرور التي لا تزيد

مكانة شهر رمضان

ولمكانة شهر رمضان عند المولى تبارك وتعالى ، اختص صائمييه المتقين بخمس مزايا لم يعطهن نبي قبل المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، يحدثنا بهذا البيهقي عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (أعطيت أمّتي في شهر رمضان خمسا لم يعطهن نبي قبلي . أما واحدة فإذا كانت أول ليلة من شهر رمضان نظر الله اليهم ، ومن نظر الله اليه لم يعنّه أبدا ، وأما الثانية فإن خلوف أفواههم حين يمسون أطيب عند الله من ريح المسك ، وأما الثالثة فإن الملائكة تستغفر لهم في كل يوم وليلة ، وأما الرابعة فإن الله عز وجل يأمر جنّته فيقول لها : استعدي وتزيّني لِعبادي . أو شك ان يستريحوا من تعب الدنيا الى داري وكرامتي . وأما الخامسة فإنه اذا كان آخر ليلة غفر الله لهم جميعا) رواه البيهقي . وهذه الاعطيات الخمس تليها ما خصهم به المولى تبارك وتعالى في الآخرة أيضا ، فقد خصهم بباب في الجنة لا يدخل منه سواهم ، يحدثنا بهذا البخاري عن سهل بن سعد فيقول : قال صلى الله عليه وسلم : (ان في الجنة بابا يقال له : الريان . يدخل منه الصائمون يوم القيامة ، لا يدخل منه احد غيرهم ، فإذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه احد) متفق عليه .

والصائم قريب من ربه ، مستجاب الدعوة ، فقد روى ابن ماجة في سننه بإسناده ، عن عبد الله ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ان للصائم عند فطره دعوة ما ترد » .

الصيام جهاد للنفس

ان من أعظم الفضائل أن يجعل الانسان هواه تبعا لعقله ، ويجعل شهواته مستسلمة لضميره الذي يخضع للقواتن الالهية . وجهاد النفس بالصوم من أعظم أنواع الجهاد ، اذ هو ردها عن غاياتها ، وتخليصها مما علق بها من شوائب الدنيا وأثامها ابتغاء مرضاة المولى تبارك وتعالى وتهنيئها وضبطها في طعامها وشرابها ، ويوضح ذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب : من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » متفق عليه . فمن هذا الحديث ندرك أن الصوم سلاح في أيدي الشباب للتحكم في أهوائهم وشهواتهم ، وقال لقمان الحكيم لابنه وهو يعظه : « يا بني : اذا امتلأت المعدة نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الاعضاء عن العبادة » .

الرسول في رمضان

وكان المصطفى صلوات الله

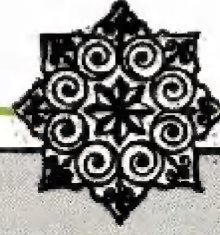
الدواء الوحيد لبعض الأمراض .
أن الصيام مروض للنفس ،
وصالح للبدن ، ويعلم الإرادة
القوية ، والعزيمة الصادقة ، وعن
طريقه يستطيع الإنسان التحكم في
النفس الأمارة بالسوء ، والتي تسرف
في شهواتها وملذاتها ، حتى تتجاوز
الحد المعقول وتخرج عن نطاق المألوف
المقبول .

أما هؤلاء الذين لم يفهم الدين من
صيام شهر رمضان ، وليس عندهم
من الأعذار ما يبيح لهم الفطر ، فإنهم
يرتكبون بعملهم هذا جريمة دينية ،
ومعصية لله الواحد القهار ، وقد روى
عن أبي هريرة - رضي الله تعالى
عنه - أنه قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « من أفطروا من
رمضان من غير عذر ولا مرض لم
يقضه صوم الدهر وإن صامه » رواه
الترمذي وأبو داود والنسائي ، وقال
صلوات الله وسلامه عليه : « بينا
أنا نائم أتانى رجلان ، فأتيا بي جبلا
وعرا ، فقالا : اصعد ، فقلت : إني
لا أطيقه . فقالا : إنا سنسهله لك .
فصعدت ، حتى إذا كنت في سواء
الجبل - أي : في وسط الجبل - إذا
بأصوات شديدة ، قلت : ما هذه
الأصوات ؟ . قالوا : هذا عواء أهل
النار . ثم انطلق بي ، فإذا أنا بقوم
معلقين بعراقيهم ، مشقة ، تسيل
أشداقهم دما ، قلت : من
هؤلاء ؟ . قالوا : الذين يفطرون قبل
تحلة صومهم - أي : يتجارأون على
الافطار بالنهار - . رواه ابن خزيمة
وابن حبان في صحيحيهما .

وسلامه عليه إذا استقبل شهر
رمضان ، استقبله بفيض من الكرم
والجود ، فهو في هذا الشهر الكريم
أجود بالخير من الريح المرسلة .
روى البخاري عن ابن عباس -
رضي الله تعالى عنهما - قال : كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود
الناس ، وكان أجود ما يكون في
رمضان حين يلقاه جبريل ، وكان
جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان
فيدارسه القرآن ، فرسول الله صلى
الله عليه وسلم كان حين يلقاه جبريل
أجود بالخير من الريح المرسلة .

الصيام والتربية الصحية

وفي الصيام دروس في التربية
الصحية لا يستطيع غيره تأديتها ،
فإن أجهزة الجسم كلها وبخاصة
الجهاز الهضمي تعمل في الجسم
طوال السنة ليل نهار ، لا تهدأ ولا
تسكن عن الحركة ساعة واحدة ،
وهذا العمل الدائب المتواصل مجهد
لها بطبيعة الحال ، ومن الطبيعي أن
تحتاج معه إلى فترة زمنية من الراحة
تتمكن بها من متابعة الطريق الطويل
الممتد على طول عمر الإنسان ،
وتحتاج إلى ما يؤمنها ويكفل لها
الراحة التي تنشدها ، وليس لها إلا
الصيام ، حيث ترتاح فيه المعدة
والأمعاء طوال النهار على امتداد شهر
كامل راحة تامة ، وقد عرف الطب
الحديث الصيام علاجاً ووقاية للكثير
من الأمراض المستعصية ، بل لقد
قرر العديد من الأطباء أن الصيام هو



العفة والكبت

للكثور محمود ناظم نسيبي

الفوضى الجنسية ، وبذلك نتأكد أن العفيف يجني آثار الكبت النافعة الشائعة ، ولا تصيبه الارتكاسات الضارة النادرة .

تعريف الكبت :

الكبت : هو إخفاء الإنسان ما لا يليق من نزعاته وميوله وقلقه بها من غير إرادة واضحة في اللاشعور . وبذلك يتخلص من الرغبات الخطرة ومن الدوافع المتضاربة ومن النزاع بين مختلف الميول .

وهو آلية عقلية لا شعورية لا مفاصل منها في حياة العقل لعدم تمكن

هل العفة الجنسية مضارها على صحة الإنسان النفسية ؟

ذلك سؤال يتردد في خاطر شبابنا المثقف وعلى السنة بعضهم ، ويتطلب جوابا علميا مدروسا ، لأن تبرير الأعمال بحجة التخلص من الكبت ومضاره تملل بها جاهلون أوتاسون لحقيقة الكبت ومزاياه ، ويسفر بها آخرون مزيفون لتفطية أعمالهم الفسالة وسلوكهم المتحرف .

فعلينا أن نعرف الكبت ، وأن نتعرف على آثاره النافعة ، وأن ندرس العلاقة بين العفة والكبت عند الأخلاقيين ، وأن نستعرض مضار

المجموعة التي يتنسب إليها .
وإذا ضعف الكبت شعر الشخص
بقلق مزعج وذلك لاستمرار الرغبات
الخطرة والدوافع المتضاربة في ساحة
الشعور .

علاقة العفة بالكبت :

العفة خلق إنساني كريم يمنع
صاحبه من إتيان الفواحش .

فهو من الأخلاق ، والأخلاق من
الميل العالية أو المثالية التي
لها أساس أو استعداد فطري
عند الإنسان لتقبلها وتختلف قوتها
من شخص إلى آخر ، تغذيها الحياة
الاجتماعية ، وينميها التوجيه الخلقي
والتربية الدينية .

وفي علاقة العفة بالكبت يجب أن
تفرق بين الميل الجنسي الذي هو
نزعة أساسية فطرية وبين الرغبة
بإرواء ذلك الميل بطريقة معينة وفي
ظرف معين ، فهذه رغبة ثانوية .

فالمسلم لا يستقذر الميل الجنسي
الأساسي الفطري ، ولا يستقذر
العمل الغريزي لذاته كما
يفعل بعض الرهبان ، بل
إنه يعتقد أن ذلك الميل سفة كمال في
الإنسان تحفظ له نوعه وتبقى خلافته
في الأرض : (هو الذي جعلكم خلائف
في الأرض) فاطر / ٣٩ ويعتقد أن له
أجراً ياروانه بطريقة مباح لقوله صلى
الله عليه وسلم : « وفي بضع أحدكم
صدقة » قالوا : يا رسول الله ، أياتي
أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟
قال : أرايت لو وضعها في حرام أكان

أي إنسان من تحقيق رغباته كلها
كاملة على التمام . فثبات العسكري
في المعارك الضارية يعني كبت الميل
إلى الهرب حفاظاً على حياته . وعندها
يزهد الآمن في اختلاس
مال كثير مفرق بقبس
نيله بطريق مستور غير مشروع فإنه
يضبط غريزة التملك فيه ويكبت
رغبته الثانوية بمحرم وعندما يثبت
الطالب على الدراسة ،
وخاصة قرب الامتحان
فإنه كثيراً ما يكون كابئاميولاً ورغبات
مقابل الرغبة بالنجاح .

ويجب أن تفرق تفريقاً حاسماً بين
الكبت اللاشعوري وبين عدم الإتيان
بالعمل الغريزي فهذا مجرد تطبيق
للعمل كما يقول فرويد .

آثار الكبت :

للکبت آثار، منها النافع ومنها الضار .
ولا تحدث الآثار الضارة أعني العقد
والاضطرابات العصبية إلا في الحالات
الشديدة النادرة ، وعند ذوي النفوس
الضعيفة .

أما السوى فإنه يجني ثمرة الكبت
المفيدة حيث يحل نزاعه النفسي
الحادث بوجود رغبتين متضادتين
فيخفي مالا يلقى منهما .

والکبت يمنعه الغرائز السافرة
والميل غير المقبولة اجتماعياً يعمل على
المحافظة على المعرف الأدبي
والاجتماعي . وهكذا يساعد الشخص
على التلاؤم مع التقاليد والقواعد
الاجتماعية ، وقوانين الدولة وأنظمة

عليه وزر ؟ فكذلك إذا وضعها في
الحلال كان له أجر » رواه مسلم .

فإذا لم يتيسر للمسلم إرواء
ميله الجنسي بصورة بياحة فعلق العمل
والإرواء إلى طرف آخر فلا يعني
ذلك أنه كبت ميله الجنسي الأساسي
فإنه باق ومحترم . أما زوال الرغبات
الثانوية (للإرواء بصورة محرمة)
عن ساحة شعوره فإنه كبت هادئ
ناشئ عن اصطدام تلك الرغبات
الثانوية بمقتضيات الدين والأخلاق
والعرف الاجتماعي مع بقاء الميل
الجنسي الأساسي غير مكبوت يعده
صاحبه بالإرواء بطريق مشروع ،
رغبات ثانوية بالميل الاجتماعي
والمثالية وبالمراقبة الشعورية . فهو
كبت لطيف يتم بهدوء ولا يؤثر بضرر
ما على مستقبل نفسية المتدين العفيف
بل إنه يشعر بارتياح ولذة لاجتنابه ما
حرم الله ولقربه من رضا الله تعالى ،
ولغياب الرغبة الثانوية بمحرم ، وقلما
تعاوده هذه بالشدة الأولى .

إن العفة كما يشهد التاريخ كانت
خلقاً قويا عند الصحابة والتابعين
وأجدادنا الفاتحين ومع ذلك كانوا
سباقين في ميادين العلم والعمل
والجهاد ، لم تنعقد نفوسهم ولم
تضطرب أعصابهم ولم تفشل
مساعيهم .

أما صاحب الفحشاء فإنه إذا كبت
رغبة جنسية ثانوية بمحرم (في
عرف المجتمع أو الدين) فإنها يكبتها
لغاية دينوية ، إما حفاظاً على
سمعته ، أو حذراً من نقمة من يمس
عرضه ، أو خوفاً من عقاب قانون
يناله إذا انتقض أمره . فكبتة في
هذه الأحوال شديد على النفس

يعتبه ألم من وجود أو تخیل المتع ،
ثم حزن على الفرصة الفائتة كلها
تحركت رغبته الجنسية وذكرته بها
أحجم عنه .

فستان بين كبت الفاحش وكبت
العفيف .

مضار الفوضى الجنسية :

إذا أردنا سلامة شبابنا من آثار
الكبت الجنسي النادرة فليس الحل
بإطلاق عنان الرغبات الجنسية وحرية
ممارسة شهواتها ، فإن ذلك
يؤول إلى أضرار تلحق الفرد
والمجتمع .

تحدث الأضرار التي تلحق الفرد
من استغراقه في الشهوات واستعبادها
له بحيث تصبح شغله الشاغل
ومعه المقتصد المقيم ، فتصبح بعد
فترة جوعة دائمة لا تشبع ولا تستقر
ومعنى ذلك أنه أضحي أسير هوى
جنسي والأهواء الجنسية أشد الأهواء
خطراً وأقلها نفعاً باعتراف علماء
النفس .

هذا وإن الفواحش لها السبب
الرئيسي للعدوى بالأمراض الزهرية
ولما ينتج عنها من تعطيل عن العمل
وصرف للأموال في التدوي ، وفي ذلك
ضرر للفرد والمجتمع .

أما الأضرار الأخرى التي تلحق
المجتمع فهي عزوف الشباب الفاسق
والتساهل الفاسقات عن الزواج
الشرعي وتهريبهم من مسؤولية بناء
الأسرة لبنه المجتمع ، وهي أيضاً
استنفاد الطاقة الحيوية التي خلقها
الله تعالى لأهداف شتى في هدف
واحد قريب ، وإهمال الأهداف الأخرى
الجديرة بالتحقيق فضلاً عن تحطيم كيان

أيضا فلذا حرص الإسلام على منع المثيرات فشرع الحجاب وستر العورة وغطى الطرف ، وحفظ النظر عن المحرمات ، وحرم الاختلاط والتبرج وإظهار الزينة لغير المحارم والقذف بالفحش ، وقراءة أو سماع القصص الفاحشة .

وإلى جانب ذلك فقد وضع الإسلام تعاليم تهيئ في المتدين الميول الاجتماعية والمثالية من حب للعلم والخير والأخلاق الحميدة والتعلق برضاء الله تعالى . وبناء الميول الطيبة من أخلاقية ومثالية يستطيع الإنسان أن يطفئ ميوله الشخصية ويلطف ما ينشأ عن ذلك الميل من الأنانية – ومنها الجنسية – وأن يحول أو يصعد أو يكبت كبتها هادئاً الرغبات غير اللائقة أو الرغبات التي لا إمكانية له بإروائها حين الكبت بطريق مشروع . ويرجى الأرواء إلى وقت آخر يتيسر فيه الحلال . وبذلك يجني المتدين الواعي ثمرات الكبت المهاديء ولا يصيبه شيء من أضراره النادرة .

ليست هذه الدعوة إلى ضبط الشهوات تحكما يقصد به الإسلام حرمان الناس من المتاع . فهذا هو التاريخ بالنسبة للإسلام وغيره ، يقرر أنه ما من أمة استطاعت أن تحافظ على كيانها وهي عاجزة عن ضبط شهواتها والامتناع بإرادتها عن بعض المتاع المباح ، كما يقرر من الجانب الآخر أنه ما من أمة ثبتت في الصراع الدولي إلا كان أهلها مدرجين على احتمال المشقات قادرين على إرجاء ملذاتهم – أو تعليقها – حين تقضي الضرورة ساعات أو أياماً أو سنوات .

الأثرة وفك روابط المجتمع وتحويله إلى جماعات متفرقة لا يجمعها رابط ولا هدف مشترك .

وهل يجوز لعامل أن يتناسى مضار الفواحش والفوضى الجنسية . وهي مضار كثيره الحدوث ملموسة الآثار تلحق الفرد والمجتمع ، ثم يتستر بعد

هذا بمضار الكبت التي لا تحدث إلا نادرا في الحالات الشديدة وعند ذوي النفوس الضعيفة ؟ !

الحل الصحيح :

يكون الحل الصحيح بدراسة عقبات الزواج وتقليلها وبالتوجيه الاجتماعي السليم والخلق القويم والديني المتين ، لأن تنمية الميول الاجتماعية والمثالية تطفئ الميول الشخصية (أو الأنانية) وتحول دون تضخمها . فعلياً أن ندرس ميول أطفالنا وشبابنا ، وأن نحاول جادين تهذيب الشاذ منها وتوجيه المنحرف وتنمية المفيد الضعيف .

وبما أن الغذاء هو الأساس المادي لقوى الجسم فقد أوصى الإسلام بالاعتدال في الطعام والشراب وأوصى بالصوم لتخفيف حدة الرغبة الجنسية وهي عند الشباب أقوى وأشد . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغنى للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » . رواه مسلم .

وبما أن الميل الجنسي له علاقة بإفراز الغدد الجنسية وهذه الغدد تزداد إفرازاتها بالثيرات القسوى تنحصر الرغبة المنبعثة عن ذلك الميل

مائة القارئ

رجال ونساء تلك صفاتهم ، وهذا جزاؤهم .

قال تعالى : (إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما) .

الأحزاب / ٣٥

نغمة عفوك

قال الأصمعي : سمعت أعرابيا يقول في دعائه وابتهاله :
يا إلهي ، ما توهمت سعة رحمتك إلا كانت نغمة عفوك تفرع مسامعي : أن قد غفرت لك . فصدق ظني بك . وحقق رجائي فيك . يا إلهي .

أدب الصائم

قال الشاعر :
إذا لم يكن في السمع مني تصامم وفي بصري غض وفي منطقي صمت
فحظي من صومي هو الجوع والصدى وإن قلت اثني صمت يوما فما صمت

مؤذن مظلوم

سرق حذاء أحد المصلين في المسجد . فأمسك بخناق المؤذن . وطالبه بالحذاء .
فقال له المؤذن : وما ذنبني ؟
فقال له : أنت الذي أنتت فدعوت الناس . فجاء السارق وسرق الحذاء .

سيد الاستغفار

عن شداد بن أوس - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أدلك على سيد الاستغفار ؟ اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت - خلقتني وأنا عبدك - وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت - أبوء لك بنعمتك على - وأبوء بنسبي ، فأغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت - وارحمني فإنه أنت الغفور الرحيم » .
أخرجه البخاري

على الطريق سائرون

أراد الصحابة - رضوان الله عليهم - أن يزيدوا في راتب عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لما يعانيه من جهد العيش .
فقال لهم : إنما مثي ومثل صاحبي كثلثة سلكوا طريقا ، فمضى الأول بسبيله - يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم - وقد تزود فبلغ المنزل .
ثم أتبعه الآخر - يقصد أبا بكر رضي الله عنه - فسلك سبيله ، فاقضى إليه .
ثم أتبعهما الثالث - يقصد نفسه - فان لزم طريقهما ، ورضى بزيادة لحق بهما ، وإن سلك طريقا غير طريقهما لم يلتقهما .

الله أكبر

الله أكبر . بين ساعات وساعات من اليوم ترسل الحياة في هذه الكلمة نداءها يهتف : أيها المؤمن ، ان كنت أصبت في الساعات التي مضت ، فاجتهد للساعات التي تتلو ، وان كنت أخطأت فكفى ، وامح ساعة بساعة ..
الزمن يمحو الزمن . والعمل يغير العمل ، وبقيّة باقية في العمر هي أمل كبير في رحمة الله .

(الراهقي)

القرآن لقول لفصل

بين كلام الله وكلام البشر

تأليف : محمد العفيفي

عرض وتحليل : سالم البهنساوي

مصطلحات العلوم البشرية عليها أن تخضع للقرآن حتى تقتبس من توره . وهذا الكتاب له أهمية خاصة في ابطال دعاوى الاحاد واكاذيب الملحدين ، فضلا عن أهميته في المنهج الذي اتبعه لبيان أن القرآن الكريم ثابت في نصوص كلماته وفي مضمونها ، ثباتا يعجز عنه البشر . لذلك سنعرض لبعض نماذج من الموضوعات التي أشار إليها المؤلف

لقد زود الاستاذ محمد العفيفي المكتبة الاسلامية بكتاب جديد بهذا العنوان ليكون تفصيلا لكتابين له في هذا العلم . الأول كتاب باسم : (القرآن يفسر الكون والحياة) والثاني كتاب : (القرآن دعوة الحق) مقدمة في علم التفصيل القرآني . والعلم الذي يقدمه في الكتاب موضوع العرض يوضح الحدود الفاصلة بين كلام الله وكلام البشر وينتهي الى أن

ثم نعقب بنقد الكتاب متضمنا نداء
للمؤلف وسائر العلماء .

أولا : المحكم والمتشابه من القرآن :

لقد أسهم المؤلف في بيان هذه الحقيقة
وربطها بغيرها مما يماثلها في القرآن
كله ، ولذا لزم أن نبين آراء العلماء
السابقين في هذه المسألة ، ثم نعقب
بما توصل اليه صاحب الكتاب .
لقد جاء بيان المحكم والمتشابه في قول
الله تعالى : (هو الذي أنزل عليك
الكتاب منه آيات محكمات هن أم
الكتاب وآخر متشابهات فاما الذين
في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه
منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله
وما يعلم تأويله الا الله والراسخون
في العلم يقولون امنا به كل من عند
ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب)
ال عمران / ٧ .

وقد اختلف اهل التأويل من الفقهاء
والعلماء في فهم المراد بالمحكم
والمتشابه ، حسيما أورده الطوسي في
تفسير البيان - مجلد ٢ ص ٢٩٤ ،
وبذلك على النحو التالي :

١ - قال ابن عباس : المحكم هو
الناسخ من الآيات ، والمتشابه هو
المنسوخ منها .

٢ - قال جابر : (المحكم ما يعلم
تعيين تأويله ، والمتشابه ما لا يعلم
تعيين تأويله ، نحو قول الله تعالى :
(يسألونك عن الساعة ايسان
مرساها) الاعراف / ١٨٧ .

٣ - قال مجاهد : المحكم ما لا يشبهه
معناه ، والمتشابه ما اشتبهت
معانيه ، نحو قوله تعالى (وما
يضل به الا الفاسقين) البقرة / ٢٦
ونحو قوله تعالى : (والذين اهتدوا
زادهم هدى) محمد / ١٧ .

٤ - قال محمد بن الزبير والجبائي :
ان المحكم ما لا يحتمل الا وجهها
واحدا ، والمتشابه ما يحتمل وجهين
فصاعدا .

٥ - قال ابن زيد : ان المحكم هو
الذي لم تتكرر الفاظه ، والمتشابه هو
التكرار الالفاظ .

٦ - قال الطوسي : المحكم ما علم
المراد بظاهره من غير قرينة تقتري
به ، ولا دلالة تدل على المراد به ، نحو
قوله تعالى : (ان الله لا يظلم الناس
شيئا) يونس / ٤٤ والمتشابه : ما
لا يعلم المراد بظاهره الا بقرينة ، نحو
قوله تعالى : (واضله الله على علم)
الجاثية / ٢٢ .

منهج الكاتب والكتاب في المحكم والمتشابه :

لقد رجح الكاتب الرأي الذي يعرف
المحكم بأنه ما لم تتكرر مواضعه في
القرآن ، والمتشابه ما تكررت
عواضعه (ص ١٨٦) ولكنه لا
يستخدم كلمة التكرار لانه سبق أن
أوضح في الفصل الأول من الكتاب
انه لا تكرار في القرآن كما لا تكرار في
خلق الله تعالى (ص ٤٢ - ٤٧) كما
خصص لذلك الفصل الأخير من كتابه

« القرآن دعوة الحق » الصائير في الكويت منذ عامين (ص ١٩٩ - ٢٦٩) .

والكتاب كما نكرنا لا يستخدم كلمة التكرار بل يقول : (أحسن الآراء في التشابه أنه ما تتعدد مواضعه من الآيات أو مفرداتها ، بينما الأحكام هو ما لا تتعدد مواضعه من ذلك) (ص ١٨٦) . غير أنه لا يقف عند هذا بل يعمل المنهج الذي يدعو اليه وهو البحث عن الكلمة أو الآية في القرآن كله لمعرفة مواضعها الأخرى وربطها جميعا ، فتراه يتدبر قوله تعالى : (منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) آل عمران / ٧ . ثم قوله : (كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير) هود / ١ .

وبهذا المنهج يصل الى بيان حقيقة الأحكام والتشابه ثم الأحكام والتفصيل فيقول : « الأحكام والتفصيل في أول سورة هود يشمل الأحكام والتشابه في سورة آل عمران ، وإنما خص الله كل نوع من أنواع حاجتنا الى البحث في مواضع المفردات القرآنية ، بهذا الوجه المتفرد الخاص به من وجوه العلم » .

والفارق بين التفصيل والتشابه أن التفصيل يشمل جميع مواضع الآيات ومفرداتها ويدخل في تلك الآيات التي تتعدد مواضعها أو مواضع مفردة من مفرداتها (أي المتشابهة) وكذلك الآيات التي تتعدد مواضعها وكذلك ما لا تتعدد مواضع مفردة من مفرداتها

(أي المحكمة) .

وهو بهذا البيان يطبق بدقة قول الله تعالى : (كتاب أحكمت آياته ثم فصلت) فهذا يبين أن الآيات كلها فصلت وهذا يشمل المحكمة وغيرها . وعن التشابه يقول : « أما التشابه فهو فرع للتفصيل بمعنى أنه يختص فقط بالآيات التي تتعدد مواضعها كما يختص بكل ما تتعدد مواضعه من المفردات عموما » .

وهذا الفهم يرفع شبهة قد تعرض لبعض الباحثين الذين يظنون أن التشابه هو الفصل ربطا بين ظاهر قوله تعالى : (أحكمت آياته ثم فصلت) وقوله عز وجل : (منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) . لأن الله قد عقب على ذلك بقوله تعالى : (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) آل عمران / ٧ .

وهذا يوضح أن التشابه جزء من المفصل وقد أحسن الاستاذ العفيفي في بيان هذه الحقيقة ورفع هذه الشبهة بقوله : (الأحكام والتفصيل والتشابه ، مصطلحات قرآنية ، تبين لنا أحوال نظرنا الى القرآن ، كأن ننظر الى كل مفردة بكل موضع بين ما يخصها من وجوه العلم بمواضعها الأخرى ، فهنا نكون داخلين في التفصيل » .

أو أن ننظر الى ما ينفرد به من وجوه العلم أي موضع لكل آية أو مفردة من مفرداتها حين نحتاج اليها بموضع

واذ نحيل القارىء على هذه الفصول جميعا ، نشير هنا الى منهج الكتاب في مواضع الكلمات والجمل في القرآن الكريم حيث ضرب أمثلة للكلمة والجملة متعددة المواضع وكذا الآيات المتعددة المواضع والكلمات والآيات المفردة المواضع ليصل الى حقيقة ثابتة قال عنها : (القرآن مفرداته جميعا من حرف أو كلمة أو جملة متصلة اتصالا معجزا جعله كالكلمة الواحدة لا يمكننا أن نحذف حرفا من حروفها أو تغير موضعه فيها أو نزيد عدد حروفها أو ننقص منه) .
كما يقول : (أما كلام البشر فلا يمكن أن يتصل اتصالا معجزا ، فهم عاجزون عن تخصيص جملة من الكلام بحيث تظل ثابتة) .
ويضرب المؤلف الأمثال الكثيرة لهذا الأمر الذي نعرض جانباً منه على النحو التالي :

الكلمة المتعددة المواضع :

يقول المؤلف : (فمن الكلمات القرآنية كلمات متعددة المواضع وليست مكررة كما يفهم بعض العلماء فمثلا كلمة (الحمد) ورتت متعددة كما رأينا في الآيات المتعددة المواضع :
١ - فالحمد في سورة الفاتحة ترتبط برحمة الله الرحمن الرحيم لأنه مالك يوم الدين .
٢ - والحمد في سورة الروم ١٨ جاءت لبيان حقيقة أن الله (وله الحمد في

بعيته ، فنحن حينئذ نكون داخلين في الأحكام) ص ١٨٦ .
وينفس المنهج يربط الكاتب بين هذه الآيات وقوله تعالى : (الله تزل أحسن الحديث كتابا متشابها متناسي) الزمر/ ٢٣ ، وقوله : (الزيتون والرمان متشابها وغير متشابه) الأنعام / ١٤١ .
وينتهي الى أن آية سورة هود : (أحكمت آياته ثم فصلت) تعلمنا ما يمكننا أن نعلمه من علوم حين نخضع للتعميم القرآني المعجز ، فنصل الى ثلاثة أمور :
أولها : التطبيق العملي لعلم الأحكام والتفصيل .
ثانيها : اسم العلم ذاته ووصف آيات القرآن جميعا بأنها - أحكمت ثم فصلت - أي احتوت على التعميم ثم على التخصيص .
ثالثها : مصدر هذا العلم وهذا الإعجاز كما نجده في قوله تعالى : (من لدن حكيم خبير) .

مواضع الكلمات القرآنية :

لقد تضمن الكتاب أربعة فصول ، الأول عن مواضع الكلمات القرآنية ، ووجه الإعجاز فيها ، والثاني علم الأحكام والتفصيل وسقوط دعاوى الاتحاد والمليدين ، والثالث عن مصادر هذا العلم في الكتاب والسنة النبوية وأقوال الصحابة والعلماء قديما وحديثا ، والرابع عن العلم كدستور للدعوة والدعاة .

السموات والأرض) -

٣ - والحمد في سورة القصص ٧٠
تبين أن الحمد لله وحده في الدنيا
والآخرة ، بلا انقطاع لأن الحكم لله
وحده بلا انقطاع .

٤ - وكلمة الحمد في سورة الجاثية
٣٦ تبين أن الله هو الذي يجمع
الأشياء ويربط بينها مهما تباعدت
مسافاتهما . (فله الحمد رب
السموات ورب الأرض رب
العالمين) .

٥ - وكلمة الحمد في سورة التغابن :
(له الملك وله الحمد وهو على كل
شيء قدير) آية / ١ . ربطت الوحدة
الجامعة ملك الله وآياته الكونية بحمد
الله لانه لولا قدرة الله لما كان هذا
الربط المحكم بين الأشياء .

الجملة المتعددة المواضع :

ويقول المؤلف :

ومن اعجاز القرآن الجملة المتعددة
المواضع في غير تكرار ولا زيادة ولا
نقصان وذكر من تلك الآيات التالية :

١ - (الحمد لله رب العالمين)
الفاحة / ٢ فجملة الحمد لله اتبعت
بما اوضحناه في كلمة الحمد وذلك نقلا
عن الكتاب موضع العرض .

٢ - (وقل الحمد لله سيريكم آياته
فتعرفونها) النمل / ٩٣ فهذا يقول
المؤلف جملة (الحمد لله) في هذا
الموضوع تربطنا بمعلومة متفردة عن
ان الله سرينا آياته ولهذا كان له
الحمد .

٣ - (وقالوا الحمد لله الذي اذهب
عنا الحزن) قاطر / ٣٤ فهذا أيضا
معلومة جديدة عن اذهب الله الحزن
عن عباده الصالحين .

٤ - (وقالوا الحمد لله الذي
صدقنا وعده وأورثنا الأرض)
الزمر / ٧٤ فقد أوضح المؤلف أيضا
أن هذه الجملة تفيد حمدا آخر لتحقيق
الله وعده للصالحين .

الآيات المتعددة المواضع :

ويقول نجد في القرآن الكريم آيات
متعددة المواضع مثل قول الله تعالى :
(فبأي آلاء ربكما تكذبان) كما
هي في سورة الرحمن .

ويقول ان هذه الآيات لا تكرر فيها بل
هو تعدد للمواضع لتؤدي عملا عظيما
في تحديد المعرفة الانسانية وربطها
حتى تتصل المسيرة من الدنيا الى
الآخرة .

وبذلك فان لنا أن نعتبر كل آية قرآنية
آية واحدة ، حتى لو رأيناها بمواضع
متعددة ، كما يذهب أحدنا الى بلاد
كثيرة وهو لا يزال شخصا واحدا ،
وانما تعدد أعماله ولم يتعدد هو ذاته)
ويعد المؤلف المعاني المتجددة للآيات
المتعددة المواضع لينفي عنها التكرار
وهنا تظهر أهمية الرد على الملحدين
الذين يحولهم الزعم بأن بعض آيات
القرآن مكررة حتى اقترح أحد
صبيانهم حذف مثل هذا التكرار .

الكلمة المفردة المواضع :

مثل كلمة (نستعين) وكلمة (احكمت) وكلمة (الصمد) .
يقول المؤلف : نحن نقرأ قول الله تعالى : (اياك نعبد واياك نستعين) الفاتحة / هـ فنجد كلمة نستعين قد وردت في هذا الموضع فقط في القرآن كله ولم ترد في موضع آخر .
اي لم تتعدد مواضعها وهذا يبين ان الله تعالى اله واحد لا شريك له . فهو المنفرد بالعبادة ولهذا فهو وحده المعين وبه وحده نستعين ، فالعون الالهي عون واحد . وان كثرت صورته وحقائقه في نعم الله علينا وعلى العالمين .

الآيات المفردة المواضع :

يقول المؤلف « ان سورة الفاتحة تقوم على سبع آيات ، نجد كل آية منها ذات موضع خاص بها تماما وذات عمل خاص بها تماما .

فكل آية من آيات الفاتحة وكل آية في القرآن كله بوجه عام هي آية ذات موضع واحد في حقيقة الأمر . وهذا هو النوع الاول من مفردات القرآن (ص ٢٢ - » .

نقد ونداء :

لقد بذل المؤلف قصارى جهده لخراج الكتاب في صورة كاملة ، ولكننا

معاشر البشر لا نخلو من قوة وضعف . غير ان الضعف البشري هنا ليس في الفكر الذي قدمه المؤلف لان هذا الفكر خلا من التناقض ومن الاخطاء العلمية .

فقد لوحظ ان المؤلف يؤخر بيان بعض الجزئيات حتى يظن القاريء انه نسيتها لكنه يجدها بعد عدة صفحات .

وايضا الكتاب يحتاج الى شرح لانه بمثابة متن لهذا العلم . فقد نذكر على سبيل المثال ان آيات القرآن احكمت ثم فصلت اي احتوت على التعميم ثم التخصيص اللذين لم يقدر البشر على مثلهما ، ولكنه لم يشرح المراد من التخصيص والتعميم .

وهذا الامر يحتاج منه ومن العلماء المتخصصين في علوم الشريعة بالجامعات الى حصر التعميم والتخصيص في آيات القرآن الكريم وصلة تلك بالاحكام والتفصيل العام والخاص من الآيات والاحكام الشرعية . فمثلا قول الله تعالى : « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم » ال عمران / ١٧٣ .

فيه عموم اريد به الخصوص ، فالقاتلون ليسوا كل الناس بل فئة من المنافقين . والذين حشدوا القوة العسكرية للنبي صلى الله عليه وسلم وصحابته ليسوا عموم الناس بل قريش خاصة .
فما صلة هذا بالاحكام والتفصيل

والتعميم والتخصيص ؟ وكيف
نستخدم هذا العلم في بيان هذه
الاحكام .

لقد ذكر المؤلف ان القاضي أبا بكر بن
العربي قد عانى كثيرا من صعوبة نقل
هذا العلم الى الناس ولذا تركه وعلل
ذلك بقوله : « ارتباط أى القرآن كله
كالكلمة ، مشتقة المعاني ، منتظمة
المباني ، علم عظيم هو علم
الارتباط ، وقد فتح الله لنا
فيه ... » ص ١٢٩ .

وهذا يفسر لنا الصعوبة التي يعاني
منها من يبحث في هذا العلم والجهد
الذي يبذلها المؤلف فيه .

فهل يكون هذا سببا في هجر العلماء له
كما فعل الفقيه ابن العربي ، أم
تتصافر جهود العلماء للأخذ بهذا
المنهج كل فيما يخصه ؟

والحقيقة أن هذه الظاهرة كانت في
الكتابين السابقين بكثرة بينما اجتهد
المؤلف مشكورا للتخلص منها في
كتابه هذا مما يبشر انه جدير في
المستقبل أن يلخص هذا العلم وييسره
للناس وأخيرا ما الفائدة التي تترتب
على البحث في هذا العلم الذي اعترف
كبار العلماء انه صعب على الافهام ،
لظهر أمامنا أولا أن التنبيه الى
الاعجاز في بناء القرآن يؤدي الى
نتائج كبيرة من أهمها :

١ - أن جميع اساليب الناس
البشرية مثل منطق أرسطو او المنطق

الرياضي للفيلسوف رسل او حتى
العلوم الرياضية لا بد أن يتوفر لها
الربط بين الشكل والمضمون وتثبيت
نظام معين في تركيبها حتى يمكن أن
تصلح مقياسا ثابتا لمعرفة الخطأ
والصواب .

وقد ثبت عن الواقع العملي أن هذه
القياسات والفلسفات البشرية عاجزة
عن معرفة كل خطأ وكل صواب .

٢ - ثبت أن القرآن لا يتغير
بخصوص مفرداته حيث تظل كل كلمة
على نصها بلا تبديل ثم لا يمكن
تحريفها ، عن عدد مواضعها التي
خصها الله فيه . هذا كله يجعل
القرآن اساسا ثابتا لكل مقياس
يقيني لمعرفة الخطأ والصواب في كل
زمان ومكان .

٣ - القياسات البشرية تقدم
رموزا موجزة وهذه قابلة للهدم والفناء
لذا تظهر فيها الاخطاء كل مرة بينما
كلام الله جعل - الكلمات -
والآيات ، والصور ، لا تقبل التغير
والتبديل والزيادة والنقصان .

٤ - القرآن أيضا تضمن معاني
يتفق عليها الناس بحيث يصبح
الشكل والمضمون موسوعة لمعرفة
الخطأ والصواب في شتى الأمور وهذا
ما تعجز عنه الفلسفات البشرية .

نرجو أن يجد هذا النداء أذانا
صاغية ، وقلوبا واعية ، وبالله تعالى
تعتصم .



لِغَوِيَّاتُ

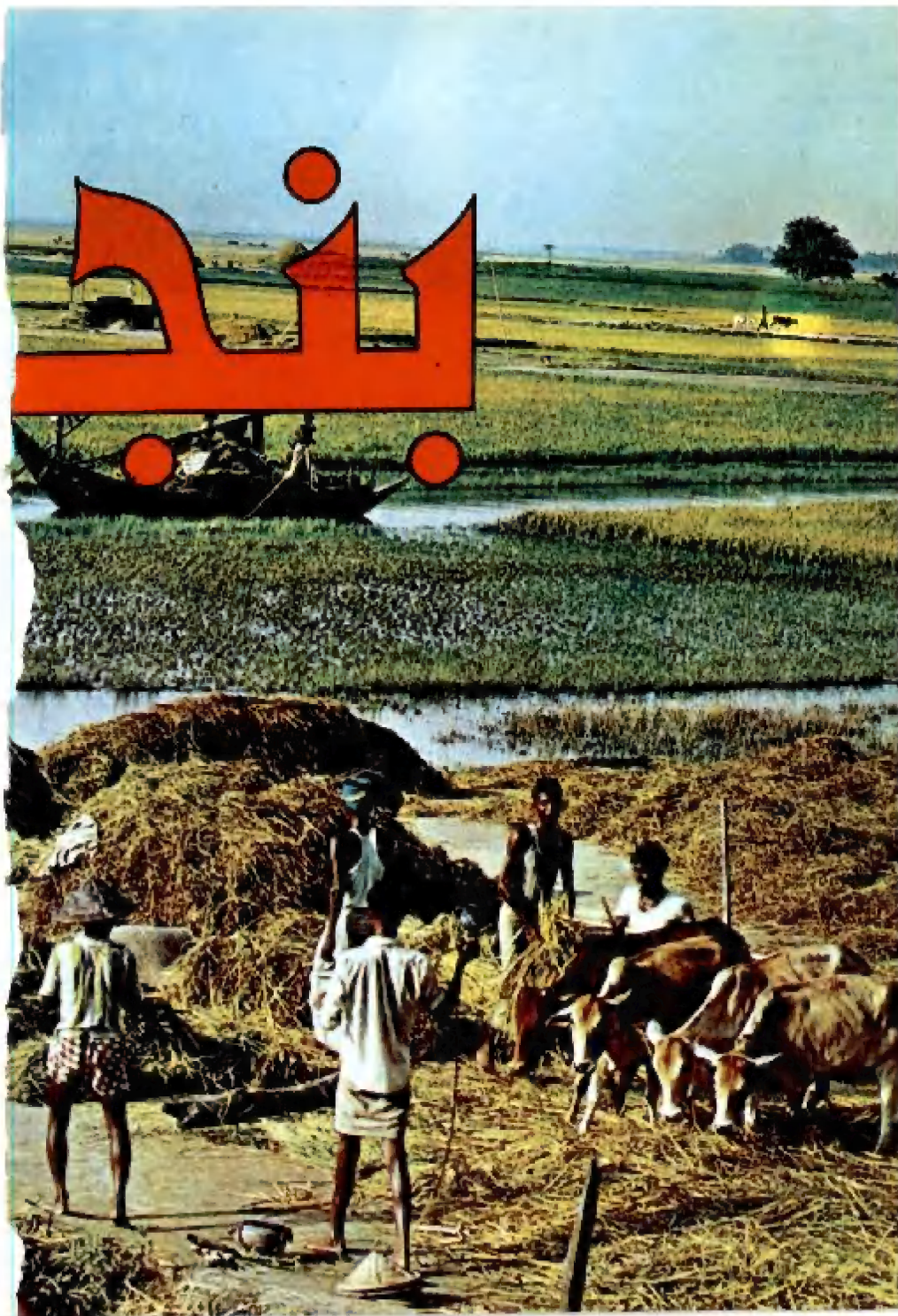
للتحرير

أ من الأضداد في كلام العرب

قال أبو عبيدة: أَخْفَيْتُ الشَّيْءَ أَخْفَيْهِ إِخْفَاءً - إِذَا كَسَبَهُ - وَأَخْفَيْتُهُ أَخْفَيْهِ إِخْفَاءً - إِذَا أَظْهَرْتَهُ - قَالَ التَّوْزِي: حَقَّقْتُ الشَّيْءَ وَأَخْفَيْتُهُ بِمَعْنَى أَظْهَرْتَهُ وَبِمَعْنَى كَسَبْتَهُ ؟ قَالَ : وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : (إِنْ السَّاعَةَ أَتَيْتَ أَكَادُ أَخْفَيْهَا) طه/١٥ - قَالَ بَعْضُهُمْ : مَعْنَاهُ أَظْهَرْتُهَا - وَقَالَ بَعْضُهُمْ : مَعْنَاهُ اكْتَسَبَهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ قَطْرِب : حَقًّا الْبَرَقُ يَخْفُو - وَحَقًّا الشَّيْءُ وَتَخَفَّى أَيْ ظَهَرَ ، وَأَخْفَيْتُهُ وَأَخْفَيْتُهُ وَحَقَّقْتُهُ بِمَعْنَى أَظْهَرْتَهُ - وَقَالَ عَبْدُ الْوَاحِدِ اللَّعُؤَى : الْإِكْتِرَافُ فِي مَعْنَى الْكَيْبَانِ أَخْفَيْتُهُ أَخْفَيْهِ إِخْفَاءً - وَفِي مَعْنَى الْإِظْهَارِ حَقَّقْتُهُ أَخْفَيْهِ حَقًّا ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي زَيْدٍ وَالْأَصْمَعِيِّ ..

أ يقولون

يقولون : فَلَانَةُ إِنْسَانَةٍ مُهَذَّبَةٌ .. وَيَقُولُ ابْنُ مَنْظُورٍ فِي كِتَابِ لِسَانِ الْعَرَبِ وَالْجَوْهَرِيِّ فِي الصَّحَاحِ وَالْفَيْوَمِيِّ فِي الْمَصْبَاحِ الْمُنِيرِ : الْأَصْحَحُ أَنْ يُقَالَ : فَلَانَةُ إِنْسَانٍ مُهَذَّبٌ (مُهَذَّبٌ صِفَةُ لَانِسَانٍ) لِأَنَّ كَلِمَةَ إِنْسَانٍ عِنْدَهُمْ نَسْتَعْمِلُ لِلْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ .. وَيَقُولُ الْقَيُّوْمُ زَيْدُ الْإِبَادِيِّ فِي الْقَامُوسِ الْمَحِيطِ : وَالْمَرَأَةُ إِنْسَانٌ .. وَإِنْسَانَةٌ عَامِيَّةٌ - وَلَكِنْ بَعْضُ الْعَرَبِ اسْتَعْمَلُوهَا قَلِيلًا - وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْكَاهِنِ النَّفْقِيِّ : -
إِنْسَانَةُ الْحَيِّ أَمْ نَدْمَانَةُ السَّرِّ بِالنَّهْيِ رَقَصَهَا لَحْنٌ مِنَ الْوَرِّ
وَالنَّهْيُ اسْمُ مَكَانٍ ..



الاندیش

للاستاذ عبد الغني محمد عبدالله

هناك في الركن البعيد لشبه
القارة الهندية - الشمال
الشرقي - تقع « بنجلاديش »
حيث ينتشر الاسلام بين سكانها
الخمس والسبعين مليوناً نسمة
تقريباً . يعيشون على هذه السهول
الواسعة يزرعون الاراضي
الخصبة حيث المياه وفيرة سواء
من الانهار العظيمة « كالجانج »
او « البراهمابوترا » او من مياه
الامطار الغزيرة .

واينما تسير في بنجلاديش
فهناك الخضرة تكسو وجه الارض
وبيزيد هذا الوجه بهاء انتشار
زراعة الزهور بالوانها المختلفة
وتجيء اشعة الشمس الذهبية
لتعطي هذا كله نوعاً من الاشراق .
والكثافة السكانية مرتفعة
هناك ، إذ تنطبق عليها القاعدة
التي نقول : إن اي منطقة إذا ما

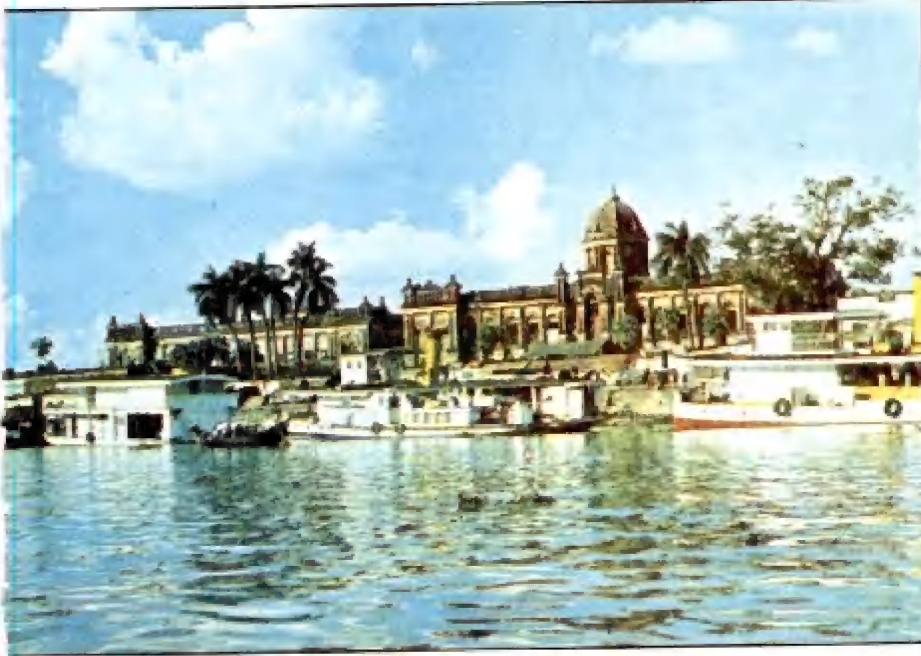
توفر فيها الارض الخصبة والمياه
الوفيرة والمناخ الصالح لحياة
الانسان - تكون مركز تجمع
بشري - وبنجلاديش تجمع هذه
الصفات الثلاثة ، وهي رغم
حدائقها كدولة الا انها ارض
حضارة قديمة وثقافة موروثية ،
سكنها اقوام كثيرة .. وهاجر
بعضهم من غرب شبه القارة ومن
اواسط اسيا ، وتدفع إليها المغول
من « التبت » و« بورما » وعناصر
اخرى كثيرة مسلمة عربية
وفارسية وتركية ، وانتشرت هذه
العناصر تأثيراً كبيراً من ناحية
المعتقدات الدينية وحولتها بشكل
كبير في اتجاه الدين الاسلامي ...
دين الحق .

وكان موقع بنجلاديش من
المواقع الذي تكلمت عنه المصادر
التاريخية الاغريقية ، إذ تحدثنا ◁

الزمن وحتى عام ١٩٤٧ فقسمت شبه القارة الهندية الى دولتين « الهند » و « باكستان » وكانت بنجلاديش تمثل الجناح الشرقي لدولة الباكستان وظلت كذلك حتى استقلت بدولة خاصة بها في عام « ١٩٧١ » .

وعلى هذا فيكون تاريخها مشتركا مع تاريخ شبه القارة الهندية ، ومعروف ان الفتح الاسلامي الحقيقي لبلاد الهند كان على يد السلطان محمود الغزنوي . وانضمت بعد ذلك لمدة طويلة الى الدولة المغولية الهندية التي اسسها « بابر » وانتهت

هذه المصادر عن مدى الاستعدادات العسكرية الكبيرة التي اقامها سكان هذه المنطقة لايكاف تقدم الاسكندر الاكبر عندما اختار الاستمرار في تقدمه نحو الشرق ... والكثير من المخطوطات والاثار والقطع الفنية من الحجر والمعادن والعملات والكثير من الزخارف تبرهن عن مدنية هذه الجهات وماضيها المجيد . والحكام المسلمون الذين وفدوا الى هذه المنطقة في بداية القرن الثالث عشر الميلادي ظلوا يحكمونها حتى مجيء الانجليز في احتلال بغيض لمدة قرنين من



○ بكا القديمة



○ مسجد شانداينفورا في شينككونج

الانتاج عقب الانقلاب الصناعي ،
وللحصول على المواد الأولية ،
وكمتنفس للانفجار السكاني
باوروبا في القرن الثامن عشر
والتاسع عشر ، وساعد على ذلك
التقدم العلمي والتقنية الجديدة في
الانتاج ، وتطور وسائل
المواصلات ، والرغبة في نشر النفوذ
الاوربي على الآخرين .
وموقع بنجلادش بين خليج
البنغال في الجنوب وولاية اسام في

بالسيطرة الاستعمارية .
وقد تعرضت اسيا بعد حركة
الكشف الجغرافي للاستعمار
الاوربي .. وشبه القارة الهندية
واحدة من اهم مناطق اسيا .. دار
حولها صراع استعماري كبير ،
بدا بالبرتغال وانتهى لصالح
انجلترا مرورا بهولندا وفرنسا ..
وترك الاستعمار الانجليزي لهذه
الجهات لفتح اسواق جديدة ازاء
النتائج الضخمة كما وكيفا في



○ مسجد بيتال مكرم في دكا

الحزن والألم .
وهناك في بنجلاديش يعيش
٨٥٪ من السكان في الريف ،
يعملون بالزراعة . الى جانب
التجارة ، ويدل على ذلك ازدهار
اسواق ريفها . وتلاحظ على
السكان البساطة والاخوة الظاهرة
تملا حياتهم ، وعلاقات التعاون
والمحبة طبع غالب عليهم ، مما
يجعل ارض البنجال ارضا للسلام
والمحبة والالفة . واغلبهم
يتحدثون باللغة البنجالية . ولكن
الانجليزية منتشرة بين قطاعات
كبيرة وخاصة في المدن بسبب وجود

الشمال ، وامتداد هذه الولاية
الهندية الى شرق البلاد تشكل هي
وبورما الحد الشرقي ، بينما في
الغرب ولاية بيهار الهندية وتغطي
ارض بنجلاديش في الشمال غابات
الهملايا ، وتغطي احراش
السندريان جنوب البلاد .
والمناخ هناك قاس في حرارته
ورطوبة جوه ، ويزيد البحر هذه
القسوة . حينما يخرج احيانا بمد
طويل مرتفع يغرق مناطق واسعة .
وينسحب تاركاً ضحايا من البشر
او الحيوانات و النباتات في كوارث
كبيرة مما يطبع البلاد بطابع

كالمسيحية والهندوسية والبوذية
ومعتقدات اخرى .
والمواطن البنجالي يغلب على
طعامه الارز والسمك فهما غذاء
رئيسي للسكان ، ولا تخلو مواثدھم
من هذه الاصناف طوال العام ،
وھم مھرة في اعداد اصناف مختلفة
من الارز وفي اعداد الاسماك
وطھيھا . وھم دائماً تراھم يرتدون
الزي الوطني المصنوع من اقمشة

المستعمر الانجليزي لفترة طويلة
من الزمن هناك .. واللغة العربية
موجودة هناك ومفهومة تفتح لك
القلوب .. هي وكلمة : الله ،
الاسلام ، السلام عليكم ...
وبحكم قربھا من الهند
واشتراكھا معها في تاريخ طويل
فاللغة السنسكريتية منتشرة
هناك . واغلب السكان مسلمون ،
وان كانت هناك ديانات اخرى



○ الاسواق في بنجلادش



○ مسجد القباب السبع في دكا

بصناعات حديثة مثل صناعة الجوت حيث تعتبر بنجلاديش من أكبر الدول المنتجة للجوت في العالم الى جانب الصناعات الأخرى مثل نسج القطن والحريير وصناعة الجلد والسكر والأسمت والسفن .

وهي تطور انتاجها الزراعي لانها ثالث بلدان العالم انتاجا للارز ومن أوائل الدول في زراعة الجوت ويسمونه هناك الخيوط الذهبية . وهناك ١٥٢ حديقة لزراعة الشاي على سفوح التلال قرب مدينة « شيتاجونج » ويزرع التبغ في الشمال بالإضافة الى زراعة قصب السكر والفواكه والخضر . والغابات تمثل ١٦٪ من مساحة البلاد وهي مليئة بالنباتات والحيوانات وتستخدم أخشابها في صناعات مختلفة مثل الاثاث والقوارب وتدخل في مد خطوط السكك الحديدية وصناعة الصناديق وعيدان الكبريت .

قطنية خفيفة تتناسب مع حرارة الجو ، وأحيانا ملونة بالوان تبهج النفس ، ويتزينون في اعيادهم بالمجوهرات والزهور .. وتجدهم في الاعياد الاسلامية وعلى الاخص « عيد الفطر » و « عيد الاضحى » في اكمل زينة ، واهل بنجلاديش مهرة في الصناعات اليدوية خاصة هذه اللائي الملونة بالإضافة الى الخيوط القضيية اليدوية الدقيقة ، واللعب الخزفية والملابس الحريرية وهم يصنعون اقنعة يدوية من النسيج على جوز الهند ، وتجيء اعيادهم خليطا من كل هذه الزركشة لتعطي لونا من البهجة في حياتهم ، تنسيهم شقاءهم مع مياه البحر .. وحرارة الجو .. أو رطوبته .

وبرغم قسوة الحياة فان بنجلاديش لخطو خطوات واسعة في التطور ، فجهودها الكبيرة نحو تحصيل العلوم والثقافة وبناء الانسان علميا ودينيا . والتطور

والزوار واصحاب الأعمال ،
والموسم السياحي يبدأ من اكتوبر
الى مارس من كل عام ، حيث يكون
الجو مناسباً ، ويستطيع السائح
قضاء اجازة ممتعة في ارض
الذهب ، تحت اشعة شمس
بنجلاديش ، على مياه خليج
البنغال الزرقاء الصافية بزرقة
سمائها ، ورمال صفراء ناعمة ، او
مريضاً بين خضرة لا تنتهي تفرش
ارض البلاد كلها من ادناها الى
اقصاها في رحلة سياحية بالقطار
من دكا او شيتاجونج باشراف
مكاتب حكومية سياحية .. او من
خلال تنقل حر بوسائل مواصلات

واليامبو ينمو بكثرة هناك
ويستخدمونه في صناعات
مختلفة . وهناك صناعة الورق
والغاز الطبيعي .

و ثروتها السمكية من الخليج
والبحيرات والانهار ثروة عظيمة
تطورها بنجلاديش لتصل بها الى
مستوى كبير وذلك نظرا لاهمية
السمك كغذاء هام للسكان
بالاضافة الى تصنيعه وتعليبه .

وتنفتح بنجلاديش على العالم
من خلال موانئ جوية وبحرية
فميناء « دكا » الدولي وميناء
« شيتاجونج » الجوي والبحري
موانئ مناسبة لفزول السياح



○ نقل الجوت بالطرق النهرية



○ احد شوارع مدينة دكا

الميلادي وهي ذات مجد قديم حيث قدم اليها التجار الاوروبيون فازدهرت بها التجارة . وتشتهر بنجلاديش بالحريير والموسلين .. وحريير دكا .. يصدرونه للخارج بسبب جودته . وهي مقر الحكومة وتنتشر بها الكثير من المباني الاثريّة والحدايق وكثير من المساجد الفخمة والعظيمة مثل مسجد « بيتال مكرم » او مسجد « السبع قباب » وبها الكثير من الكليات العلمية مثل كلية الفنون وكلية الموسيقى واخرى للفنون الرفيعة . وايضا متحف دكا الذي يحوي الكثير من المنحوتات

متوفرة سواء بالطرق البرية او عبر الانهار او بواسطة الطيران الداخلي حيث توجد مطارات داخلية في البلاد . وشركة طيران لخدمة السياح والنقل الداخلي . وهناك اكثر من محطة اذاعية في دكا وشيتاجونج وراجشاهي وثلاث محطات اخرى داخل البلاد .. ومحطة للتلفزيون في العاصمة دكا هذه المدينة الجميلة .. وهي وان كان لا يعرف على وجه التحديد التاريخ الحقيقي لبنائها الا انها على اي الاحوال .. مدينة قديمة وتاريخية .. وتعرف بانها عاصمة لاقليم البنجال منذ القرن السابع



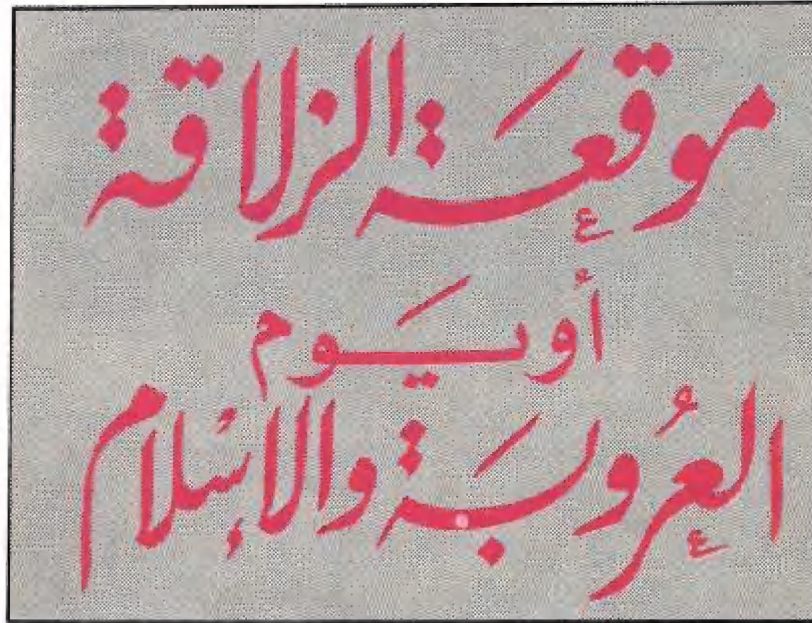
○ احد انهار بنجلاديش

والبحيرات وقبة بايزيد الجسطامي
وجامعة شيتاجونج . كلها
علامات بارزة في هذه المدينة
الجميلة وعلى بعد اربعين ميلا منها
يمكن للسائح زيارة منطقة
« كاباتي » ليعتج فيها بيوم جميل
ومن شيتاجونج ايضا وعلى بعد
٩٦ ميلا يمكن زيارة « الكوكس
بازار » بساحلها الطويل على البحر
ويعتبر من اجمل سواحل العالم .
تلك هي بنجلاديش ... الدولة
الحديثة .. صغيرة المساحة
ولكنها جميلة .. ارضها خضراء ،
وسماؤها زرقاء صافية ، واشعتها
ذهبية ..

والتصاوير والقطع الفنية الهندية
والاسلامية الاثرية التي تحلى
تاريخ البلاد وتعتبر شاهدا على
تاريخها المجيد .. وتنتشر في
اسواقها هذه المصنوعات اليدوية
الدقيقة التي تدل على مهارة وصبر
الصانع البنجالي .

ومن اهم مدن بنجلاديش مدينة
« شيتاجونج » الميناء الرئيسي
للبلاد وتعتبر ثالث اكبر المدن فيها
وهي ايضا مدينة تاريخية قديمة ،
وقد قدم اليها العرب زائرين في
عصور قديمة ، وشوارعها الجميلة
تراها وهي صاعدة الى التلال او
هابطة منها .. إن التلال

مَنْ انتصارات رمضان ..



للاستاذ : علي القاضي

عصر إلى عصر ولا من مكان إلى
مكان .

ولقد أُمسِى المسلمون في الأندلس
عدة قرون نشروا نبيها حضارة الإسلام
والعلم فتأثرت بذلك أوروبا كلها —

تمهيد :

مهما اختلف الناس في صحة
العبارة القائلة (التاريخ يعيد نفسه)
فإنهم لا يختلفون في أن هناك عوامل
للتصحر وعوامل للهزيمة وأن هذه
العوامل في مجموعها لا تختلف من

أكبر الأعمال التي قام بها الفونس استيلاؤه على طليطلة عاصمة الأندلس الكبرى وذلك بعد توقيعه معاهدة بينه وبين المعتد ملك إشبيلية وقد جاء في أحد بنودها ما يأتي : « يتعهد ملك « قشتالة » بأن يعاون ابن عباد بالجند المرتقة ضد سائر أعدائه من الملوك المسلمين - ويتعهد ابن عباد بأن يترك الفونس حرا طليقا في أعماله ضد طليطلة وألا يعترض مشروعه في الاستيلاء عليها . »
ولذلك فقد كان ولا بد وأن تسقط طليطلة بعد أربعة قرون من حكم الإسلام وكان لسقوطها دوي كبير في البلاد الإسلامية شرقا وغربا - كما كان له أثر كبير في حركة الاسترداد فهنا النصاري بعضهم بعضا وزادهم ذلك حماسا في طلب باقي الأرض - ومن ناحية أخرى علا شأن الفونس السادس بين قومه .

كما أخذ الغرور ولقب نفسه بالإمبراطور ذي الملتين وأصبح يبدأ رسائله قائلا: « من الملك ذي الملتين الملك الفضل . . » .

ولم يقف الأمر عند هذا الحد بل استولى على « بلنسية » ثم حاصر « غرناطة » وسار حتى وصل إلى جزيرة « طريف » في أقصى الجنوب فادخل قوائم فرسه في البحر وقال -

وكان ذلك سببا في نقلها من عصر الظلمات إلى عصر النور .
ثم خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات وانقسموا شيعا وأحزابا ! كان ذلك في عصر ملوك الطوائف حيث أصبح لكل مدينة ملك مشغول بنفسه ومتناثر مع غيره إلى درجة أنه غفلت ملوك الطوائف ، فبدأوا يستعينون بأعدائهم من ملوك الأفرنج وعلى رأسهم الفونس السادس ملك قشتالة الذي أورثه أبوه الكره والبغض والحقد على المسلمين - وقد بادر بالاستجابة لهم وكانت هذه خطوة أولى ما لبثت أن تلتها خطوات أخرى إذ أنه بدأ يأخذ منهم الجزية عن يد وهم صاغرون وبذلك انقلبت الآية فأصبح المسلمون هم الذين يعطون الجزية بدل أن يأخذوها من أعدائهم لأنهم خالفوا دينهم وتخلوا عن رسالتهم في هذه الحياة ؟

ثم كانت الخطوة الأخيرة وهي محاولة الأفرنج القضاء على المسلمين فبدأ الفونس يشن الحروب عليهم يرهبهم ويستولى على حصونهم بمنتهى فرصة تفرقهم وتخاذلهم وقصد جمع شمل الأفرنج وأعددهم للجهاد دفاعا عن ملتهم وقامت الحروب تحت هذا الشعار ، ولذلك غابتهم كاثوايتبركون بالقساوسة ويشاورونهم في امر القتال ضد المسلمين ، ومن

كما يقول ابن بسام : « هذا آخر بلاد الأندلس قد وطنته » ثم بدأ يعد العدة للإغارة على « إشبيلية نفسها فجهز جيشين من رجاله وسار على رأس جيش ثالث لمهاجمة « المعتمد » في عقر داره .

يقظة المعتمد :

وهنا — هنا فقط بدأ ابن عباد يحس بخطئه وأصبح ينظر إلى المستقبل بعين الخوف لأنه أدرك أنه مأكول لا محالة ! وحينئذ لن يتفعله أن ينادي : « ألا إنها أكلت يوم أكل الثور الأبيض » فناقش الأمر مع ابنه وقال له : « هذا اللعين « الأذمنش » وقد أخذ طليطلة من ابن ذي القون بعد سبع سنين وعادت دار كثر ، قد رفع رأسه إلينا وإن نزل علينا كما نزل على — « طليطلة » فإنه ما يتركنا حتى يأخذ « إشبيلية » ونرى من الرأي أن نبعث إلى هذه الصحراء وملك « العدو » نستدعيه للجوار ليدفع عنا هذا الكلب اللعين إذ لا قدرة لنا على ذلك بأنفسنا وقد أبغضنا الخاصة والعامة » . !

وقد كانت القصة التي قصمت ظهر البعير ما حدث من ابن شاليب اليهودي الذي أرسله الفونس على رأس جماعة لتسلم الجزيرة من المعتمد إذ قال : « والله لا أخذت هذا العيار ولا أخذه إلا مشجرا وبعد هذا العام لا أخذ منه إلا أجفان البلاد » ورد المال إلى المعتمد فلم يتحمل ابن عباد هذا الموقف من اليهودي وقال لجنوده : « إيتوني باليهودي وأصحابه وسجن النصاري وصلب اليهودى ورفض الفدية التي تدفعها له وهي زنته مالا . » وقال له :

والله لو أعطيتني « العدو » والأندلس ما قبلتها منك « وبعد صلب اليهودي أطلق سراح المعتقلين في مقابل أن يرد إليه الفونس حصنا كان قد أخذه .

وجاء الفونس بجيوشه لمحاصرة إشبيلية وأرسل إلى ابن عباد رسالة ساخرة يقول فيها : « كثر — بطول مقامى ، في مجلتي الذباب واشتد على الحر فأتخفني من قصرك بمروحة أروح بها عن نفسي وأطرد بها الذباب عن وجهي » ونصايح ابن عباد أشد الضيق فلم يمالك نفسه من أن يأخذ الرسالة ويكتب على ظهرها : « قرأت كتابك وفهمت خيالك وإعجابك وسأنتظر في مراوح من الجلود اللطيفة تروح منك لا تروح عليك إن شاء الله . »

وبدا ابن عباد يتصل بملوك الطوائف ليكتبوا إلى ابن تاشفين وقد بلغته أنباء بطولته وقوة شخصيته وآماله لتوحيد المسلمين والتمسوا منه معونته بالعبور إلى أهل الأندلس ليتولى قيادة الصف الإسلامي ، وقد حاول بعض الملوك المسلمين أن يثنوا ابن عباد وأن يخونوه من يوسف إلا أنه قال لهم كلمته المشهورة : « إن رعى الجمال خير من رعى الخنازير » يعني أن ملك ابن تاشفين لهم خير من أن يملكهم الفونس .

واتصل ابن عباد ومعه بعض ملوك الطوائف بيوسف بن تاشفين الذي رد بقوله : « تحية من سالمكم وسلم عليكم وإنكم مما في أيديكم من الملك في أوسع إباحة مخصوص بأكرم إيثار وسماحة فاستقيموها وناغابوفاكم واستصلحوا إخواننا بإصلاح إخوانكم والله ولي التوفيق لنا ولكم والسلام . » .

موقف العلماء :

يوسف بن تاشفين :

كان العلماء الذين يحرصون على أداء رسالتهم ويرضون ضياعهم يسدون النصيحة للبلوك طوال هذه الفترة ويقومون بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - ولكن هذا كله لم يمكنهم من أن يوقفوا موجة التحرر والإباحية ثم موجة الضعف والخور لدى الحكام حتى وصل بهم الأمر إلى الحقد والحسد ثم الخصام والحروب وأخيرا استعداد الأعداء ثم اجتماع العلماء في قرطبة وتبادلوا الرأي فيما وصلت إليه حالة البلاد من سوء وضعف ثم ساروا إلى القاضي ابن أدهم وقالوا له: « ألا تنظر ما فيه المسلمون من الصغار والذلة وإعطائهم الجزية إلى الإفرنج بعد أن كانوا يأخذونها منهم ؟ وابن عباد وهو الذي حمل الإفرنج على المسلمين حتى جرى عليه ما جرى وطلب منه ما طلب وقد دبرنا رأيا نعرضه عليك .. » ثم أشاروا على القاضي أن يكتب يوسف ويرغبه في الوصول إليهم أو يرسل قائدا من قواده فوافقهم على ذلك وبدأت اتصالات علماء الأندلس بابن تاشفين ثم قام العلماء الذين أهمهم الأمر والمهم ما وصل إليه المسلمون من ضياع بالسعي إلى توحيد القوى وقسي مقدمتهم أبو الوليد الباجي السذي طلف بالإمارات الأندلسية المختلفة يدعو الأمراء إلى جمع كلمة المسلمين وإلى الاستعداد - للانخراط في صفوف المجاهدين كما اتصلوا بإخوانهم من نقباء المغرب وراحوا يبهدون لاستقبال الجيوش المرابطة التي ستحل بالجزيرة لإتقاذ البلاد .

أمام دعوة المرابطين بالمغرب الرجل الزاهد في المال وفي الرياسة وفي عرض الدنيا والذي أخذ على عاتقه مهمة أن يعيد إلى المسلمين عزهم ومجدهم وقوتهم - ثم هو القائد الإسلامي الفذ الذي يجيد رسم الخطط والتعبئة الكاملة وإنكار الخطأ المناسبة التي توصله إلى النصر على الأعداء .

كان يتتبع الحوادث الجارية في الأندلس وكان يحس بالمرارة لما وصل إليه حال المسلمين هناك من سوء وكان كثير الصمت والتأمل لا يتكلم إلا إذا أجبر على الكلام .

وحين وصلته الدعوات المتتالية من الأندلس لإنقاذ المسلمين مما هم فيه قال: « أنا مندوب لنصرة هذا الدين ولا يتولى هذا الأمر إلا أنا بنفسى » ثم بدأ في إرسال عيونه لينقلوا إليه صورة كاملة عن مواقع الإفرنج وعن الأسلحة التي يستخدمونها ليكون على استعداد كامل .. ولم يكن يثق في أحد من أهل الأندلس لأنهم في رأيه إما فاسق أو متحلل أو مشفق !! ولذلك فقد كان مستقلا عن ملوك الطوائف حين عبر لإنقاذ الأندلس من الإفرنج وقد اختار « الزلاقة » للنزول فيها وهي سهل يقع على مقربة من البرتغال الحالية ، بعد أن وافقه عيونه بأن القونس يتجه بجيوشه إلى الجهة الغربية من الأندلس . واتخذ الجزيرة الخضراء مقرا للإمدادات والجيوش ونزل مع قواده بعد أن نزل الجيش كله ويذكر المؤرخون أن البحر قد اضطربت أمواجه قبل أن ينزل يوسف فنهض واقفا وسط السفينة

الأسوار والحصون وشحنها بالأسلحة والأسلحة ورتب فيها العسكر كما كانت لديه القدرة على اكتشاف المواهب والقادة وكان يعد كل واحد للدور الذي يصلح له وكانت لديه سيطرة كاملة على جيوشه وكان يقظا خفرا مستعدا دائما للقاء العدو .

ورأى القائد يوسف أن يقسم الجيوش إلى معسكرين معسكر الأندلسيين من ناحية ومعسكر المرابطين من ناحية أخرى ليعمر كل مكانه في الجهاد - وكان يدعو ملوك الطوائف إلى الألفة والمودة والتسك بالدين ومواصلة الجهاد حتى ينتصروا على أعدائهم وقد جعل القوات الأندلسية تحت قيادة المعتمد وجعلها في المقدمة كما جعل القوات المرابطة تحت قيادته في المؤخرة وجعل قائدين من قواده للطوارئ وهما سليمان بن عائشة وأبو بكر : سير ابن أبي بكر وذلك حسب تخطيط بارع يدل على عبقرية الحربي وأخذت الجيوش كلها مواقعها في بطحاء الزلاقة استعدادا للمعركة .

معسكر الإفونج :

كانت أنباء المرابطين وعبورهم البحر قد وصلت إلى أسباع الفونس - وكان في ذلك الوقت محاصرا لسرقسطة المسلمة - فذعر لهذه الأنباء وعزم على الانصراف ولكنه أراد أن يغلي خسائره فأرسل إلى المستعين ابن هود ملك سرقسطة يطلب منه مبلغا كبيرا من المال مقابل أن يفك الحصار عنه .

وكانت أخبار المسلمين قد وصلت إلى مسامع المستعين فامتنع سائرا

بستمرخ ربه باسطا يديه بالدعاء قائلا: اللهم إن كنت تعلم أن مسي جوارنا هذا خيرا للمسلمين فسهل علينا جواز هذا البحر وإن كان غير ذلك فصعبه حتى لا أجوزه » وهذا الدعاء يبين لنا مدى صلة يوسف بالله ومدى وضوح الهدف في ذهنه . وقد استجاب الله دعاءه وهذا البحر ووصل القائد أرض الجزيرة بسلام - يقول المراكشي: إن المعتمد بن عباد طلب منه أن يستريح في أشبيلية فرفض قائلا: إنها جثثناويا إجهاد العدو » كما رفض أن يدخل في مشاكل ملوك الطوائف لأنها تأخذ الوقت والجهد وتشغل عن الهدف الأصلي ، وأشار عليهم بأن يسووا أمورهم فيما بينهم وبين أنفسهم لأنه جاء للجهاد .

وقد توافد ملوك الطوائف إلى يوسف بدعوة منه للجهاد في سبيل الله وقد رأوا يوسف وجيوشه يسرعون إليهم ملين دعوتهم لإنقاذهم مما هم فيه وكان روح المسلمين في الأندلس كانت في حاجة إلى قيادة مؤمنة تشد من عزيمتهم وتربط بين قلوبهم وقد انضم إلى جيش - المرابطين قوات المعتمد بن عباد والمتوكل بن الأطلس وعدد من ملوك الطوائف والمنطوعين من سائر البلاد الإسلامية .

الإعداد للمعركة :

أكثر يوسف من استخدام الخيل وكون فرقا من الفرسان المدربة على القتل كما كون فرقا لبست الدروع والخوذات ، وكان بجيش يوسف جميع أنواع الأسلحة قديمها وحديثها وقد بنى

يوسف بكتاب آخر سار فيه على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من بعده إذ عرض فيه على الفوننس الدخول في الإسلام أو الجزية أو الحرب يقول في رسالته التي بعث بها إلى ابن إدريس: « فبعثنا إليه نحضه على الإسلام ودخوله في ملة محمد عليه السلام أو ذفع الجزية عن يد وهم صاغرون » .

وأراد الفوننس أن يقوم بخدمة حربية تعطيه فرصة الانقضاض على الجيش الإسلامي وهو على غير استعداد : ذلك أنه قال لرسول يوسف: « إن غدا الجمعة وهو يوم المسلمين ولست أراه يصلح للقتال ولست أختار اليوم التالي وهو يوم الأحد فإنه يوم النصرى وعلى ذلك فأني اقترح للقاء يوم الاثنين ففيه يستطيع كل منا أن يجاهد بكل قواه لأحرار النصر دون الإخلال بيومه وأدرك يوسف الخداع وأخذ حذره وجاءت عيونه تخبره بالجلبة والحركة والضوضاء في معسكر النصرى مما يدل على أن القوم يستعدون للقتال .

المعركة :

في أثناء ليلة الجمعة جاء فارسان من فرسان الاستطلاع المسلمين وأخبرا يوسف بأن هناك تحركات غير عادية في جيش الأعداء وبأنه سمع الفوننس يقول لجنوده: « إن ابن عباد مسعر هذه الحروب وهؤلاء الصحراويون وإن كانوا أهل حفاظ وذوي بصائر في الحروب فهم غير عارفين بهذه البلاد — فاقصدوا ابن عباد واهجموا عليه واصبروا فإن انكشف لكم هان عليكم الصحراويون

من الفوننس فلم يضيع الفوننس وقته وعاد إلى طليطلة عاصمته الجديدة ومعه الجيوش والعتاد — وبعث إلى « سانشوار » أمير زمك : يطلب منه الإسراع لنجدته وكان محاصرا لطرطوشه المسلبة كما طارت رسلة إلى « ليون » وقشتالة وغيرها فوصل إلى طليطلة عشرات الألوف من الرجال والفرسان ووفدت من البلاد المجاورة من ولايات فرنسا وإيطاليا وغيرها مما وصلت إليها أخبار الحرب — وتحولت إلى حرب صليبية رفع فيها القساوسة والرهبان والأساقفة الصليبين ونشروا الأباطيل ودعوا لقتال المسلمين . وقد أغتر الفوننس بعد ذلك وأرسل إلى المعتد يقول: « إن صاحبكم يوسف قد جاء من بلاده وخاض البحر وأنا أكتبه العناء فيها بقسى ولا أكلفكم تعباً أمضى إليكم وأنفكم في بلادكم رفقا بكم وتوفيرا عليكم » يريد أن يلقي المسلمين في أرضهم حتى لا تخرّب بلاده إذا وقعت الوزيمة .

وقد ردت جيوش الفوننس بثمانين ألف مقاتل وأرسل الفوننس جواسيسه ليجمعوا له الأخبار من كل مكان — وكان المختارون من أجناده أربعين ألف دارع وكان يقول: « بهؤلاء أقاتل الجن والإنس وملائكة السماء » وكتب كتابا مطولا إلى يوسف يهدده ويصف ما عليه جيشه من بأس وقوة وما معه من عدد لا قبل لهم به وكان يعلم أن جيش يوسف يبلغ عشرين ألفا فلما وصل الكتاب إلى يوسف أجاب مبتسما واثقا من نصر الله « هذا كتاب طويل اكتبوا على ظهره : « الذي يكون ستره » .

واعاد الكتاب إلى الفوننس وأتبعه

من بعده ولا أرى ابن عباد يصبر
لكم إن صدقتموه الحيلة .
وما كاد يظهر ضوء صبح يوم
الجمعة الموافق ٢٥ من رمضان ٤٧٩هـ
حتى زحف الإنرج على الجيش
الإسلامي - وبدأ القتال بهجوم من
مقدمة الفونس على القوات الأندلسية
التي يقودها ابن عباد الذي جعل
يسير وسط جنوده وهو يردد هذه
الآيات : -

لا بد من فرج قريب
يا تيكت بالعجب العجيب
غزو عليك مبارك
سبعود بالفرج القريب
لا بد من يوم يكون آخا يوم القليب
ولكن حملة الفونس كانت قوية
نما لبث جيش الأندلسيين أن فر
معتصبا بأسوار « بطليوس » تاركا
المرابطين وحدهم لكن المعتد سدد
للقنل مع فئة قليلة من جنوده -
وأصدر يوسف أمره إلى فرقة من
القبوات المغربية التي يقودها
سير بن أبي بكر لتشغل قبوات
الفونس واستطاع سير أن يوقف تقدم
قوات الفونس التي ما لبثت أن
انسلطت بمطاردة الأندلسيين وهذا ما
كان يهدف إليه يوسف حتى يظهر
عنصر المفاجأة الذي كان غالبا ما
يدخره القادة العظام ليكسبوا به
المبارك .

نزل يوسف بنفسه إلى قلب
المعركة في خطة مفاجأة وانقض على
جيوش العدو من الخلف واستولى
على معسكر الأعداء وأدار فيهم القتل
وكان صوت الطبول يشق عنان
السياء قصبت آذان الإنرج وأوقع
ذلك في قلوبهم الرعب حيث لم
يكن لهم عهد بمثل ذلك - وأصيبوا
بالذعر حينما شاهدوا معسكراتهم

تلتهبها النيران التي ارتفعت إلى
السياء وسيوف المرابطين تصدهم
... وما أن علم الفونس ما حصل
بمعسكره حتى ارتد لينقذ القيادة من
الهلاك فاصطدم بمؤخرة المرابطين
ودارت معارك رهيبية كانت خسارة
الإنرج فيها فادحة - ولما وصل
إلى محل قيادته استؤنفت المعركة
وكان يوسف فوق فرسه يقرأ القرآن
ويحث جنوده على الثبات ويرغبهم في
الاستشهاد ، ثم أرسل إلى جنوده
بتغيير خطة القتال فتحكم المرابطون
في جبهة القتال وبدأوا في صفوف
متراسة متناسقة ثابتة وهي خطة
مبتكرة في القتال لم يعهدها الفونس
من قبل فاصيبوا بالذهول واستسلموا
للهموت وقد عجزوا عن المقاومة وعن
مناهضة هذه الصفوف المتراسة
التي تآقت بتنظيمها وقوتها وقدرتها
كل خيال .

ثم جمع يوسف شمل المرابطين
الأندلسيين وساروا يعملون السيوف
في الأعداء المنهكين وأشار يوسف
إلى القوة السودانية بالنزول إلى
المعركة وكانت أربعة آلاف مقاتل -
فانقضت على النصاري انقضاض
الصاعقة واستطاع أحدهم أن يصل
إلى الفونس وأن يقتل فرسه ويطعنه
بخنجر في فخذه طعنة نافذة ففر
هاربا هو وجماعة من خاصته يبلغون
خمسمائة فارس واعتصموا بقل كبير
قريب حتى دخل الليل
فساروا حتى وصلوا
عند «قورية» على بعد عشرين مرحلة
من ميدان القتال وكان معظمهم من
المشغنين بالجراح - ومات كثير منهم
في الطريق ولم يصل إلى طليطلة
سوى مائة .

وأضى المسلمون في ميدان القتال

يعنى نفسه بالهيبة على شبه الجزيرة كلها في أقرب وقت ويطرد المسلمين ثم إنه حرم من الجزية الهائلة التي كان يدفعها له ملوك المسلمين وأحس أنه أمام جبهة قوية تهدده بالخطر .. وأصيب التكتل الأترنجي في أوروبا بصدمة عنيفة حينما وصلته رسائل الفونس تحذره من قوى التحالف بين ملوك الأندلس ويوسف ابن تاشقين وتطوع - ملوك أوروبا لتغطية الخسائر وعاد يوسف إلى بلاد المغرب بعد أن ترك ثلاثة آلاف جندي لتكون عوناً عند اللزوم .

أما أشبه الليلة بالبارحة لقد أوشكت غارات الفونس في الماضي أن تحقق أهدافها بسبب الخلاف بين حكام المسلمين وتفرق الكلية وتطور الهمة وانتشار الفساد فاقبل الخطر الأترنجي بخيله ورجله ودعواه ودعايته وتعرضت الأندلس للهزيمة وأشرفت على الضياع لولا أن قبض الله لها وللإسلام قائدًا شجاعاً يؤمن بالله واتقيا بنصره هو يوسف بن تاشقين الذي رفع لواء الصلة بالله والجهاد في سبيله ووجد المسلمين لصد غارات الأترنج فحفظ للبلاد استقلالها واستبقى للحضارة الإسلامية ماعليتها وقدرتها .

وهكذا كانت هذه المعركة من المعارك الفاصلة في تاريخ الإسلام وأكدت أن المسلمين يهزمون حينما يتركون دينهم ويتبعون أهواءهم ويخاصم بعضهم بعضاً وينتصرون حينما تتحد كلمتهم ويتجهون إلى ربهم وينصرون دينهم وصدق الله العظيم إذ يقول :

« **إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُذْهِبِ أَقْدَامَكُمْ** » محمد / ٧ .

يرقبون الموقف حتى لا يفاجأوا بها لم يكن في حساباتهم - وفي الصباح أخذ مرساتهم في مطاردة المتخلفين بينما عمدت فرقة منهم إلى جمع المغنم وقد كانت وفرة حتى كان الفارس منهم يربط معه خمسة أفراس أو - أزيد - وجمع حروبه وذلك بعد أن أمر بدفن الشهداء من المسلمين وقد استشهد نحو - العشرين من كبار المسلمين منهم قاضي مراكش أبو داود وعبد الملك المعمودي .

وقد أشاد المؤرخ الألماني المعاصر « جوزفين أسيخ » بالدور العظيم الذي قام به المرابطون واستطاعوا أن ينقذوا مسلمي الأندلس كما أشاد بقول ابن تاشقين حاضاً على الجهاد في سبيل الله : « يا معشر المسلمين أصدوا لجهاد أعداء الله الكافرين من يرزق الشهادة فله الجنة ومن يسلم فقد فاز بالأجر العظيم » .

خاتمة

عمت الفرحة المشرق والمغرب ومسجد المسلمون شكراً لله على ما أولاهم من نصر مبين على يد رجال اصطنمهم لنفسه فاخلصوا له وأدوا الأمانة وبلغوا الرسالة - ووصلت وفود المهنيين إلى أمير المسلمين - وتحركت أريحية عالم المسلمين الإمام الفزالي فأرسل إلى يوسف يهنئه بنصر الله ويوعده باللقاء فقد اعتبره الأمير المثالي ودعماً الله أن يديم نصره ليعيد للإسلام قوته وعزته وسمي هذا اليوم بيوم العروبة والإسلام .

فقد أثرت معركة الزلاقة في معنويات « الفونس » فكسرت من غروره وأضاعت آماله إذ أنه كان

التخطيط
لتحقيق

النص

في

عز وجل

التخطيط بمعناه العام وعناصره :

من المسلم به ان التخطيط امر ضروري لازالة اى نشاط بشري مهما كان نوعه ، يستوي في ذلك ان يكون القائم به فردا او جماعة ، وان يستهدف شأنا من شئون الدولة او المجتمع او الفرد ، وان يكون مجاله البحث النظري او التطبيق العملي . وقد غدا التخطيط ملحا بارزا وطبعيا مميزا لعالم اليوم ، بالنظر الى انه عماد التقدم في شتى المجالات . ومن ثم كان الاهتمام بأبحاثه ودراساته المتطورة حتى كاد يغدو علما قائما بذاته له قواعده واصوله التي يتميز بها .

واذا كان التخطيط - اصطلاحا - من مستحدثات العصر ، فانه - معنى - يضرب بجذوره في أعماق القدم . فقد اقترن بحياة الفرد وحياة الجماعة منذ كان الانسان على الارض ، اذ انه نوع من القدرات العقلية التي منحها الله للانسان للحفاظ على الجنس البشري واستمرار الحياة عبر مراحل تطورها المتعاقبة . فالشخص السوي يباشر التخطيط تلقائيا في جميع خطواته وفي مختلف تصرفاته

دون ان يدري المدلول العلمي لما يقوم به . فالصانع والزارع والعامل كل منهم يخطط في موقعه ليومه وغده ، اذ يحدد مطالبه والتزاماته ، ويحدد ما لديه من قدرات وموارد للوفاء بها ، مستعينا في ذلك بحصيلة تجاربه السابقة ، ومقدرا الظروف الطارئة المحتملة . فهو يخطط لتوفير مأكله ومشربه وملبسه ومسكنه ، ويخطط لعمله ، ويدير امره للوصول الى ما يبتغيه من أهداف ، وهو لا يني عن أعمال مكره في كل ما يعين له من أمور . والتخطيط هو ثمرة هذا الفكر ، ومن هنا كان فيصلا للتفرقة بين الحكمة والخلل ، وبين التخلف والتقدم .

ونظرا الى ان نجاح اي مجهود بشري يعتمد في المقام الاول على التدبير السابق له ومدى دقته وتوافر مقوماته ، فقد اجتهد الباحثون في تعريف التخطيط السليم وتحديد العناصر المكونة له ، وانفقوا باديء ذي بدء على انه : تقيس الارتجال والتخبط ، وعكس الفوضى ، ووضعوا له تعريفات كثيرة بمعناه العام ، يختلف كل منها عن الآخر في صياغة العناصر التي يتألف منها

مسارها بما يكفل تحقيق النتائج المرسومة .

ومفهوم يداهمة ان التخطيط يستخدم في شتى المجالات ، فنية تخطيط اجتماعي، وتخطيط اقتصادي، وتخطيط ثقافي ، وتخطيط تربوي ، وتخطيط صحي الى غير ذلك . وهو يستخدم في اوقات السلم وفي اوقات الحرب . ولا بد للقائد المسؤول أن يكون ذا موهبة تخطيطية في المجال الذي يضطلع بمسؤوليته ، فيحسن تقدير الاحتمالات والعواقب ، ويحسن تنظيم الموارد والامكانيات المتاحة وتنسيقها وتعبئتها في سبيل انجاز الغرض المستهدف في المكان والزمان المحددين . ومعيار نجاح المخطط هو تنفيذ الخطة بأقل قدر من التكاليف وأعلى مستوى من الاداء وفي أقصر مدة ممكنة ، وهو القدرة على الموازنة بين الموارد حسب امكانيات وافضلها استخداما وبين الاهداف المتوقعة حسب اهميتها وأولويتها النسبية .

التخطيط في الاسلام :

ان الاسلام هو دين التدبير والتفكير واعمال العقل للوصول الى الحق ، وهو يتناول أمور الدين وأمر الدنيا ويرسم منهاجاً للعلم والعمل والسلوك . فلا جرم أن يحث على التماس الوسائل القديمة لنشر شريعة التوحيد والعدالة ، ويرسم المخطط الكفيلة بتحقيق هذه الغاية العليا . فرسالة الاسلام مرتبطة بحقائق الحياة ، مستهدفة هداية الفرد الى طريق الحق ، واصلاح المجتمع في كافة جوانبه . ولا سبيل الى بلوغ ذلك الا بالعلم ، فالعلم ركن ركين في المجتمع الاسلامي . ولما كان

التخطيط ، ولكنها تلتقي جميعها عند مضمون واحد . ويرجع تعدد هذه التعريفات الى ماهيته ومكوناته . ذلك ان التخطيط ليس علماً من العلوم البحتة كالكيمياء والفيزياء والطب وغيرها ولا تحكمه مثلها قوانين ثابتة معلومة تنطبق في كافة الظروف والاحوال متى توافرت عوامل معينة، مثل ضرورة تكون جزيء من الماء من اتحاد ذرتين من الهيدروجين مع ذرتين من الاوكسجين . ومن هنا نلاحظ ان تعاريفه كثرت وتعددت . وخلصتها انه : التدبير الذي يرمي الى تحقيق هدف أو اهداف محددة من طريق حشد الطاقات وتعبئة الموارد والتدبرات واستنتاج ما يحتمل وقوعه من أمور من شأنها عرقلة تحقيق هذه الاهداف لمواجهة تلك الأمور . وعلى ذلك ، فان التخطيط هو : أسلوب علمي وعلمي للربط بين الاهداف والوسائل المستخدمة لتحقيقها ، ورسم معالم الطريق الذي يحدد جميع القرارات والسياسات وكيفية تنفيذها ، مع محاولة التحكم في الاحداث المتوقعة باتباع سياسة مدروسة محددة الاهداف والنتائج

كما انه في ضوء هذه التعريفات يمكن تحديد مكونات التخطيط كما يلي :

- تحديد الهدف أو الاهداف المنشودة في ضوء المبادئ المتفق عليها .
- اعداد وتنظيم الوسائل اللازمة لبلوغ هذه الاهداف .
- رسم اسلوب التنفيذ .
- محاولة الوقوف على الاحداث المحتملة للسيطرة — ما أمكن — على

العلم والعمل ، وانتشار حضارته في معظم أنحاء العالم ، وكان حجر الزاوية في البناء الفكري الإسلامي سواء في الميدان العقائدي أو الميدان الحضاري ، وأن يكون من أسباب ما بلغه المجتمع الإسلامي من تطور شامل في شؤون الإدارة والاجتماع والاقتصاد والحرب وغيرها .

مدلول التخطيط في غزوة بدر

نود أن نشر بإحدى ذي بدء إلى أننا إذ نتناول التخطيط لتحقيق النصر في غزوة بدر لا نعني التخطيط بمفهومه العلمي الحديث القائم على الدراسات العلمية والتحليلات الإحصائية نظراً لأن العصر الذي جاء فيه الإسلام لم يكن يعرف الإحصاءات والأساليب العلمية التي نعرفها اليوم . وإنما نتناول التخطيط لبدر بمعناه العام الذي سلفت الإشارة إليه ، وهو التفكير والتدبير قبل العمل ، وإعداد العدة قبل التنفيذ ، والقدرة على استشفاف العوامل المنفردة والنظر إلى المستقبل ، ومواجهة ما عسى أن يأتي به من أحداث تدعو إلى الخطأ أو تتطلب تعديلها . وهذه الدعوة إلى التخطيط لدحر العدو واردة بنص صريح في القرآن الكريم لقوله تعالى (**وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَظْنَمْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُو اللَّهِ وَعَدُوكُمْ**) الأنفال / ٦٠ .

الغاية والوسائل الموصلة إليها

إن المقصد الاسمي للإسلام هو نشر دعوته في العالمين ، تلك الدعوة التي تقوم على التوحيد ، فلا إله إلا الله ومحمد عبده ورسوله ، وإقامة شريعته بأركانها القويمة في العبادة والمعاملة . والاصل هو نشر العقيدة

العلم والتخطيط صنوانين متلازمين فإن التخطيط يعد بدوره أساساً من أسس هذا المجتمع .

والإسلام دين ودولة ، وإذا كان الدين يقوم على الفكر المنحرر من الأوهام والخرافات فإن دولة الإسلام تتخذ من الفكر عماداً لنهضتها ، ومن ثم كان التخطيط منهجاً أساسياً لها . وليس ادل على ذلك مما أجمع عليه الباحثون والمتصفون على اختلاف عقائدهم من أن الثورة الفكرية والعلمية كانت الدعامة القويمة التي استندت إليها الدعوة الإسلامية في الوصول إلى التمكن لدين الله في الأرض وإقامة مجتمع جديد يقوم على ربط الأرض برسالة السماء من طريق صلاح النفس وصلاح المجتمع . كما كانت الدعامة القويمة التي قامت عليها الدولة الإسلامية في عصور ازدهارها .

والإسلام دين العمل ، فالعمل واجب على كل فرد ، وهو قبيحة أساسية في العقيدة الإسلامية ، شأنه في ذلك كسائر القيم التي يدعو الإسلام إلى اعتناقها ، وهو أصل يتفرع منه كثير من المثل العليا ، لأنه السبيل إلى تحرير النفوس من ذلة المسألة والاعتماد على الآخرين ، بمعنى أنه السبيل إلى تكوين الشخصية المستقلة شخصية الفرد وشخصية الأمة . ولا يمكن تصور العمل بغير تخطيط له . ومن ثم كان التخطيط أساساً في الإسلام سواء على مستوى الفرد أو على مستوى المجتمع أو على مستوى الدولة .

وتأسيساً على ذلك ، فإن التخطيط كان أحد الأسباب الجذرية التي أدت إلى تثبيت عقيدة الإسلام القائمة على

عدالتها وشرعيتها . فلقد بدأ المشركون بالعدوان واضهروا مطاردة الدعوة في المدينة بعد أن لاذ بها الرسول وأصحابه فرارا بدينهم ، ليجتثوا عودها الذي بدأ ينمو ويشد بعد أن فشلوا في وأد بذرتها الأولى في مكة . وبعث الرسول عبد الله بن جحش الأسدي ومعه جماعة من المهاجرين ليستطلع أخبار قريش حتى لا يؤخذ المسلمون على غرة ، وكانت تلك خطة النبي القائد في جميع الوقائع الحربية التي خاضها ، خطة عناصرها البقطة والتربق والحذر والحساب الدقيق للقوى المعاونة والقوى المضادة ، واقتراض مختلف المواقف والاحتلالات المنتظرة في بدء المعركة وفي سيرها وتطورها وكل ما يندرج تحت مصطلح التدبير المحكم السليم .

وكانت سرية عبد الله بن جحش هي النواة الأولى في تاريخ الجيش الإسلامي لقوة الاستخبارات أو المخابرات كما نسميها اليوم . وقد حققت هذه القوة عبر التاريخ المجد للمعارك الإسلامية المظفرة نجاحات رائعة تشهد بكفايتها وإسهامها في كسب تلك المعارك . وترجع هذه الكفاية إلى حسن اختيار رجالها وحسن تنظيمهم والتخطيط لعملياتهم تخليطاً قائماً على الخبرة واستخلاص الدروس من الوقائع السابقة ، ووضع الأمور في مواضعها الصحيحة والامتراد في المواقف المناسبة .

وتروى وقائع غزوة بدر فيها يتعلق بأسبابها المباشرة أو الشرارة التي بدأت بها أنه مرت بسرية عبد الله غير لقريش تحمل تجارة عليها عمرو بن الحضرمي ، وكان ذلك في

بالطرق السلمية . أما الحرب فهي مشروطة بقصد حماية الدعوة والدفاع عن النفس . ولذلك حض الإسلام على انتهاز الوسائل الودية : (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتتي هي أحسن) النحل / ١٢٥ ، كما حض على الجهاد إذا لم يجتج الكافرون للسلم ، وعمدوا إلى العدوان والصد عن دين الله الحق ، ولذلك اتخذ الرسول صلى الله عليه وسلم الحكمة أسلوباً لنشر الدعوة وسبيلاً إلى تاليف القلوب ، وجعل منها دستوراً لكل ما يتعلق بمعاملاته وعلاقاته مع القبائل في الجزيرة العربية ومع الأمم والشعوب المجاورة ، وتجلّى ذلك في محاوراته ومجادلاته مع المسيحيين واليهود وعباد الأوثان ، كما تجلّى فيها سطر من كتب وأوفد من بعوث إلى القبائل العربية وإلى رؤساء الدول المجاورة وملوكها ، وفيما نظمه من مؤتمرات واجتماعات ، وما عقده من معاهدات . كما اتخذ الرسول الكريم أسلوب الحرب والجهاد في سبيل الله تمكينا لحرية العبيدة وتأميناً للمجتمع الإسلامي ، مضطراً بذلك إلى حمل السيف دفاعاً عن أولئك الذين أخرجوا من ديارهم ظلماً وعدواناً ، ولقد سلك في هذا الجانب العسكري مسلكاً أخلاقياً كريماً لم تصل إليه المدنية الحديثة رغم مرور أربعة عشر قرناً من الزمان على رسالة هذا النبي الكريم .

مقدمات غزوة بدر

كانت غزوة بدر حرباً « دفاعية » كسائر غزوات الرسول ، أو كانت بتعبير أدق حرباً « وقائية » لتأمين حرية العقيدة ، ومن هنا استمدت

اثارة للنفس وبعثا لروح الانتقام العادل من استعباد الاحرار لا لسبب الا انهم قالوا : ربنا الله . فقريش هي التي بدأت بالعدوان ، ومن ثم أصبح الاحتكام بينها وبين المسلمين للسيف . وذلك هو حكم القرآن الذي نزلت به الآية الكريمة فكانت نصل الخطاب .

وكان نزول هذه الآية حافزا للمسلمين قوى روحهم المعنوية ، تفكروا في استخلاص أموالهم من قريش بغزوهم وقتالهم . وقد عجل بغزوة بدر ان قريشا حاولت اثاره شبه الجزيرة العربية كلها على محمد واصحابه ان قتلوا في الشهر الحرام حتى لقد ايقن محمد عليه السلام انه لم يبق في مصانعتهم أو في الاتفاق معهم رجاء . فلما خرج أبو سفيان في تجارة الى الشام حاول المسلمون قطع الطريق عليه ، ولكنه نجا في الذهاب لما انتظروه في عودته . فلما علمت قريش خرجت الى بدر لقتال المسلمين .

حشد الطاقات المعنوية للجهاد

ان عباد اية خطة سديدة — كما نوهنا — هو حشد الطاقات وتعبئة القوى الروحية والمادية جميعا في سبيل تحقيق الهدف . واذا لاحظنا ان غزوة بدر قد وقعت في السنة الثانية الهجرية فلم يكن قد مضى وقت كاف لتجهيز جيش محارب موفور العدد والعدد لا سيما ان رسول الله كان منصرفا الى بناء المجتمع الاسلامي بالمدينة ادر كنا ان المسلمين لم يكونوا مكتملي الاستعداد من ناحية الاوضاع العسكرية . ومن الناحية الاستراتيجية العامة . فكان امام محمد عليه الصلاة والسلام ان

شهر رجب من السنة الثانية للهجرة . فذكر افراد السرية بما صنعت قريش بالمهاجرين وما حجزت من أموالهم ، فاجتمعوا على قتل من قدروا عليه من المشركين وأخذ ما معهم ، ورمى احدهم عمرو بن الحضرمي فقتله ، واسر المسلمون رجلين من قريش . وحين قدمت السرية المدينة على الرسول قال لهم : « ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام » . ولما اصحاب الرسول اخوانهم من المسلمين على ما صنعوا ، واذا ذلك نزل قوله تعالى : **(يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وأخرج اهله منه اكبر عند الله والفتنة اكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا)** . البقرة / ٢١٧ .

واذا كانت سرية رسول الله هذه قد هاجمت القرشيين وقتلت منهم واسرت ، فان ذلك لا ينفي ان مقصدها كان المناوشة لا الدخول في حرب ، او كان مقصدها هو استعراض القوة حتى تثوب قريش الى رشدها ، بيد انها لم تقف عند الحدود المرسومة لها لسبب يكاد ان يكون خارجا عن إرادتها ، وهو تفكر رجالها ما نالهم من اذى واضطهاد بمكة على ايدي الفئة الباغية من قريش ، فاهاج هذا التذكار شجونهم ، وانبت في نفوسهم فكرة الثأر من اعدائهم الذين وضعوا تحت ايديهم وفي مرمى اسلحتهم والذين أجبروهم بعد اخراجهم من ديارهم على اتخاذ هذا الموقف . ومن ثم لم يكن هجومهم مسبوqa بتعمد عدواني وهو ما يطلق عليه قانونا سبق الاصرار ، بل كان بدافع نفسي قوي لا يلام المرء عليه . فليس اشد

يستعيز عن كثرة العدد والعتاد بقوة الروح المعنوية من طريق تنظيمها وتعينها مصداقا لقوله تعالى : **(فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين)** الأنفال / ٦٦ .

وقد استن الرسول اقوم اسلوب لتحقيق تلك القوة الروحية ، وذلك بالتزام المبدأ القرآني الذي جاء في قوله تعالى : **(وأمرهم شورى بينهم)** الشورى / ٣٨ . فالى جانب المدلول الديمقراطي المثالي لهذا المبدأ فانه يرفع الروح المعنوية ، اذ يصبح كل فرد في الجماعة هو صاحب القرار الذي استشير في شأنه ، فيفسدو ايمانهم بصحته قويا وعمله في سبيل انتجازه كاملا . ومن ثم لم ينفرد محمد بالراي والقرار وانما شاركت اصحابه فيه . وتفصيل ذلك — كما جاء في كتاب حياة محمد للاستاذ محمد حسين هيكل وغيره من كتب المغازي — انه بلغ الرسول ان قريشا قد خرجوا من مكة ليمنعوا عيرهم التي عاد بها ابو سفيان ، واذ ذاك تغير وجه الامر ، فلم يبق هؤلاء المسلمون مهاجروهم والانتصار امام ابي سفيان وعيره والثلاثين او الاربعين رجلا معه ، لا يملكون مقاومة محمد واصحابه ، بل هذه قريش خرجت كلها وعلى راسها اشراؤها للدفاع عن تجارتها . فهب المسلمون ادركوا ابا سفيان وغلبوا على رجاله واسروا منهم من اسروا واقتادوا ابله وما عليها ، فلن تلبث قريش ان تدركهم ، يحجزها حرسها على مالها والنفاس عنه ونوازرها كثرة عبيدها وعددها ، وان توقع بهم ، وان تسترد الغنيمة منهم او تموت دونها . ولكن اذا عاد

محمد من حيث اتى طمعت قريش وطمعت يهود المدينة فيه ، واضطر الى موقف المصانعة ، واضطرب اصحابه الى ان يحتلوا من اذى يهود المدينة مثل ما احتلوا من اذى قريش بمكة . وهيهات ان هو وقف هذا الموقف ان تملو كلمة الحق وان ينصر الله دينه .

واستشار الرسول الناس ، واخبرهم بما بلغه من امر قريش ، فادلى ابو بكر وعمر برأيهما ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال : « يا رسول الله امض لما اراك الله فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قال بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ها هنا قاعدون ، ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون » . وسكت الناس فقال الرسول : « اشيروا علي ايها الناس » ، وكان يريد بطلبته هذه الانتصار الذين يبايعوه يوم العتبة على ان يمنعوهم ما يمنعون منه ابتاعهم ونساءهم ، ولم يبايعوه على اعتداء خارج مدينتهم . فلما احسن الانتصار انه يريدهم ، وكان سعد بن معاذ صاحب رايتهم ، التفت الى محمد وقال : « لكأنك تريدنا يا رسول الله » . قال : اجل . قال سعد : « لقد آمنت بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض لما اردت فنحن معك . فوالذي بعثك لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك وما تخلف منا رجل واحد . وما نكره ان تلقى بنا عدونا غدا » ، انا لمصر في الحرب ، صبر في اللقاء . لعل الله يريك ما تقر به عينك ، فسر بنا على بركة الله » . ولم يكذ سعد يتم كلامه حتى اشرق

الواحد البعير مدة ثم ينزل ليعقبه الآخر - كل اثنين منهم وكل ثلاثة وكل أربعة يعقبون بعيراً . وفي هذه المسيرة ضرب الرسول أروع مثال في القدوة الحسنة ، إذ ساءى نفسه عليه السلام بسائر أصحابه وجعل حظه كحظهم ، فكان هو وعلي بن أبي طالب ومروان بن مروان الغنوي يعقبون بعيراً . وكان أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف يعقبون بعيراً . ووضع النبي خطة إدارية لتدبير شؤون المدينة في غيبته هو وجنوده للجهد ، وأسلوب الصحابة المجاهدين في المسيرة ، كلاهما يدل على القدرة على التنظيم السليم ووضع طرائق العمل السديدة . وهذا التنظيم عنصر أساسي من عناصر التخطيط ، وهو بذلك ركيزة من ركائز النجاح في جميع الأعمال .

التخطيط لتحديد مكان المعركة :

أشرقت الشمس والنبي وصحبه ما زالوا في انتظار مرور أبي سفيان بهم ، فإذا طليعة استخبارهم تنبهم أنه غائهم وأن المحاربين من قريش هم الذين ما يزالون على مقربة منهم ، فأجمع المسلمون أمرهم بعد المشورة على أن يصعدوا للعدو إذا اجتمع مقاتلتهم . لذلك بادروا إلى ماء بدر ، ويسر لهم مطر أرسلته السماء مسيرتهم إليها . فلما جاءوا أدنى ماء منها نزل النبي ، وقال أحد أصحابه وهو الحباب : « يا رسول الله أرايت هذا المنزل أمزلا أتزلكه الله غيبس لنا أن نتقدم ولا نتأخر عنه ، أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ » قال محمد : « بل هو الرأي والحرب والمكيدة » . قال : « يا رسول الله ، فإن هذا ليس بمنزل » ، فتهض بالناس

وجه محمد بالمسيرة ، وبدأ عليه النشاط ، وقال : « سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ، لكأنني الآن أنظر إلى مصارع القوم » . نسبه ابن كثير إلى ابن إسحاق وغيره .

فالنبي الكريم لم يأمر المسلمين بالقتال ، ولم يدل عليهم إرادته ، مع أنه القائد الذي يأمر فيستجاب له ويفتدى بالنفس والتفيس . بل أثر أن يستشير رجاله - والانصار منهم خاصة - فيما هم مقبلون عليه : انكوس عن مواجهة قريش الجائرة ، أم اقدام على الحرب في سبيل العقيدة ؟ فجمعهم وعرض عليهم الظروف المحيطة بهم وترك لهم الخيار وهذا هو الموقف القيادي الأمثل . فالرائد الملم هو الذي يحرص على أن يجعل قضيته هي قضية أتباعه جميعاً ولا تخصه هو وحده ، لأن الإنسان إذا دافع عن قضية هو مقتنع بها دافع بجرارة وإيمان وصلابة حتى يبلغ مرحلة الاستشهاد إذا اقتضى الأمر ، وإذا ذلك تنتهج الجماعة طريقاً قد ارتضته لنفسها ولم يفرض عليها فيكون الفوز حليفها ، لأن الإيمان هو أكبر حوافز النفس البشرية ، ومن ثم درع النصر .

خطة المسيرة والاستخلاف على المدينة

خرج النبي مع أصحابه من المدينة - بعد اتخاذ قرار القتال - لثمان خلون من شهر رمضان ، وعهد إلى عمرو بن أم مكتوم فيها أن يؤم الناس في الصلاة ، وإلى أبي لبابة بولاية المدينة والقضاء في المصالح . وكانت أمام المسلمين في مسيرتهم رايتان سوداوان . وأتت إبلهم سبعين بعيراً جعلوا يعقبونها - أي يركب

ساعات الحرج ومواقف التضحية لتحقيق النصر :

لقد تصدى عبد الرحمن بن أبي بكر — ولم يكن قد أسلم بعد — لأبيه أبي بكر الصديق يريد أن يقتله ، فما عاب صاحب رسول الله الموقف ولا تردد ، بل أقبل شاعرا سيفه في وجه ولده لولا أن دعاه الرسول إلى الإبقاء على نفسه فإن الإسلام في حاجة إليه . كما واجه أبو عبيدة عامر بن الجراح مثل هذا الموقف حين التقى بأبيه في ساحة القتال ، بهم الآخر بقطعه فقال له : يا أبت أغرب عني حتى لا يقال إن أبا عبيدة قتل أباه . ولكن الجراح أصر على المناجزة ، فقال له أبو عبيدة إن رابطة الله واهله به أقوى من أبوة أبيه له ، ورفع سيفه فأرداه قتيلًا . وتسقط رموس أخرى لقريش ، ولكنها لا تستسلم بل تصر على مواصلة الحرب بها جيلت عليه من مكابرة وتماد في الباطل ، ولما كانت تدركه من أن تلك الموقعة قد تحدد مصيرها ، فلما أن تنتصر فتتخلل مستمتعة بنفوذها محقة أطباعها ، ولما أن يقتصر محمد وأتباعه فتكتب عليها الذلة والمسكنة . وهكذا تدور رحى الحرب وقريش تصعد — وهي تلك التفوق العددي على المسلمين — في ضراوة ووحشية ، وقد أشعل نار عداوتها ما شهدت من مصارع صلوة مقاتليها وزعمائها .

ويواجه النبي الموقف العصيب بالعمل المناسب ، إذ يتجلد ويشير حوافز رجاله لأملاك ناصية الحرب بالمقاومة والشجاعة والتضحية حتى الموت ، وهو يدعو الله : « اللهم هذي قريش تد انت بخيلائها تحاول

حتى تأتي أدنى ماء من القوم فننزل ثم تنفجر ما وراءه من القلب — أي نبني عليه جوشا فنبلوه ماء ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون » . ولم يلبث محمد حين رأى صواب الخطة التي أشار بها الحباب أن قام ومن معه واتباع رأي صاحبه ، معلنا إلى قومه أنه يشر مثلهم وأن الرأي شوري بينهم ، وأنه لا يقطع برأي دونهم ، وأنه في حاجة إلى حسن المشورة من صاحب المشورة الحسنة منهم .

وهكذا استقر الرأي على قتال العدو لتحقيق أهداف الرسالة السماوية السامية ، واتخذت الخطة المناسبة لذلك بتنظيم الرسول مسيرة المجاهدين بعد تنظيم المجتمع في المدينة ، وباختياره موقع المعركة في المكان الذي ارتضاه جنود الحق ساحبة للحرب ليعبر منه القتال . واستمر النبي عليه الصلاة والسلام يتخذ هم أصحابه لمضاعفة قدراتهم القتالية ، ذلك لأن قوة الإيمان بالهدف هي أس نجاح الخطة وإحراز النصر . والإنسان المؤمن يملك طاقات لا حد لها ، ويملك بذلك سلاحا لا يفل مهما رجحت كفة العدو في التجبيد والتسليح . وقد حقق هذا الأسلوب غايته . فقد النعم الجمعان ، وحى وطيس القتال ، وإذا بالمعجزة البشرية تنفجر من أعماق الأرواح المؤمنة ، معجزة الإنسان حين يضحى برابطة الدم والقربى في سبيل رابطة العقيدة .

فها هو ذا الولد ينبري ليصارع والده بسيفه وهو يعلم أي كرب يلحق به إذا قتله وأي حزن يعانیه من بعده . ولكنه الولاء الصادق للمبدأ يسمو على كل ولاء ويقوى حتى يغلب الغرائز والنوازع .

الصابرين (الانفال / ٦٥ و ٦٦ .

وينصر الحق ، ويخفق علمهم
الاسلام فوق بدر ، ويبوء الظالمون
بخزيهم لم ينالوا خيرا . وتسفر غزوة
بدر الكبرى عن آثار بالغة الأهمية في
تاريخ نجاح الدعوة الإسلامية
وانتشارها ، حتى انها تعد نقطة
تحول فاصلة بين عهدين : عهد الباطل
والظلام والطغيان ، وعهد الحق
والعدالة والإيمان . ومن ثم سماها
الله تعالى في كتابه العزيز : «يوم
الفرقان» . كما تعد نقطة انطلاق
لانتصارات الإسلام الكبرى ، فقد
خاض بها الاسلام غمار أول صراع
حربي له مع أعدائهم . فكانت تجربة
رهيبه حاسمة ارتبط بنجاحها
مستقبل الاسلام باستقرار الأمر
للمسلمين — بعد فترة وجيزة من
الزمن — في بلاد العرب جميعا تحت
ظلال عقيدة التوحيد ، وكانت بذلك
مقدمة الامبراطورية الإسلامية ذات
الحضارة الانسانية الخالدة .

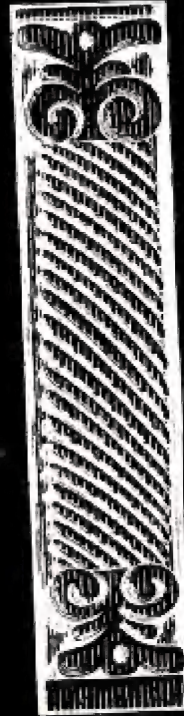
وليس ثمة مرأى في ان نصر الله
كان العامل الاول في فوز المسلمين،
وان من وراء هذا النصر اسبابا من
المسلمين أنفسهم لان الله لا يغير
ما يقوم حتى يغيروا ما بانفسهم .
فالانسان في الاسلام هو الذي
يريد ويختار بمعنى انه هو الذي
يخطط ويتدبر أمره . ومن ثم كان
التخطيط السليم الذي انتهجه
الرسول القائد عليه السلام — كما
بيننا — من اهم العوامل التي أدت الى
نصرة المسلمين على أعدائهم وارساء
دعائم الدولة الإسلامية الوليدة في
المدينة المنورة ، تلك الدولة التي
توسعت حتى شملت معظم أرجاء
العالم المعروف في ذلك الحين .

ان تكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذي
وعدني . اللهم ان تهلك هذه
العصاة — اي جماعة المسلمين —
اليوم لا تعبد . والمؤمنون من حوله
صابدون والموت محيط بهم مبتلا في
سيوف المشركين الذين يبلغون اضعاف
عددهم ، ولا يربابون مع ذلك في النصر
الذي وعدهم الله على لسان نبيه ،
بل يشفقون على الرسول من فرط
اشفاقه على امر المسلمين اذا لم
يتم لهم النصر ، فيقول له ابو بكر
وقد جعل من ورائه يرد على منكبيه
رداءه الذي سقط من شدة ضراسته
وهو يهيب بربه ماذا يديه ملتصقا
الفوز : « يا سي الله بعض مناسدك
ربك ، فان الله منجز لك ما وعدهك» .

ثم يتوجه رسول الله الى المؤمنين
يخبرهم على الثبات في القتال ،
ويشدهم بالنصر ، ويذكرهم بعاقبة
الابطال المستشهدين فيقول :
« والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم
اليوم رجل فيقتل صابرا محتسبا
مقبلا غير مدبر الا ادخله الله الجنة» .
ابن اسحاق ، ويزداد المسلمون قوة
بفضل ايمانهم الراسخ وحفز رسول
الله لهم بما يقوى عزيمتهم وهو
يقودهم في معركة الحق مع الباطل .
وترتفع روحهم المعنوية فيبلون احسن
البلاء ، ويقهر الذين كانوا مستضعفين
في الارض عتاة الشرك المتجبرين .
وفي ذلك يقول الله تعالى : (يا ايها

النبي حرض المؤمنين على القتال
ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا
مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا
الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا
يفقهون . الآن خفف الله عنكم وعلم
ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة
صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم
الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع

السابقون إلى الأسلام



الحلقة الأولى

محبة بلال

الأشخاص :

- بلال بن رباح : عبد حبشي طويل القامة ضعيف البنية .
- صهيب الرومي .
- أمية بن خلف : سيد بلال وأحد زعماء قريش .
- أسماء بنت أبي بكر : فتاة في العشرين .

المشهد الأول

في ساحة الكعبة :

تظهر الكعبة بأستارها السوداء وقد رصت أمامها التماثيل . ويرى بلال بن رباح .. وقد أجلسه سيده أمية بن خلف برعا من الحديد على اللحم .. وأجلسه في الشمس الحارقة والقيد في يديه ورجليه .. وأناس من المشركين رجالا ونساء يمرون أمامه .. بعضهم يضحك في غير مبالاة .. وبعضهم ينظر في اشفاق .. ثم يمر صهيب الرومي فيقف من بعيد وينظر إلى أمية بن خلف وقد وقف على رأس بلال والسوط في يديه يتحدث إلى بلال :

يا ليل الحبيبي

للدكتور أحمد شوقي الفنجري

أمية : هذا العبد قد جاء بكبرى الكبائر التي لم يجرؤ عليها انسان قبله ..
وسوف أجعل منه تكالا حتى لا يفعلها انسان بعده .
صهيب : فماذا فعل يا أمية ؟ لعله قاتل أو سارق ... !!
أمية : ليت كان قاتلا أو سارقا وإذا لغفرتها له .. ولكنه جاء بما هو أنكى من
ذلك وأمر .
صهيب : أنكى من ذلك .. ماذا يا أمية !!
أمية : لقد صبا عن ديننا وأمان الهتنا .
صهيب : وكيف جرؤ على ذلك .
أمية : لقد راه أصحابي وهو يتسلل بالليل الى مخدع الأصنام بالكعبة .. وجاء
الى شيخ الالهة فرفع يده ولطمه بها على وجهه . ثم بصق على وجه هبل . وقال
له : لو كنت حقا إلها لدافعت عن نفسك .
صهيب : عجباً لأمره .. فماذا دفعه لكي يفعل ذلك ؟
أمية : هذا والله من فعل أبى بكر بن أبى قحافة وابنته .
صهيب : ماذا فعلا يا أمية ؟
أمية : لقد ظلا يلاحقانه ويمتنيانه بالدين الجديد الذي يسوى بين العبد والسيد ..
وبين الأحمر والأسود .. حتى فتنوه عن ديننا ..
صهيب : (في ذهول) تقول يا أمية دين جديد .. فأى دين هذا ؟
أمية : هنا أيها العبد الحبيبي سأبقيك تحت الشمس المحرقة لا ترى ظلا ولا تشرب
ماء حتى تعود الى ديننا .

بلال : أحد .. أحد ..

أمية : أما تفتأ ترديد هذه الكلمة ؟! فخذ بالسوط حتى يخرس لسانك .
(يضربه بالسوط على ظهره)

بلال : أحد .. أحد ..

أمية : ردد كما تشاء . أحد . أحد . فإن لم يسكتك سوطي يا بلال فسوف يجف حلقك وتسكت صوتك حرارة الشمس وستظل كذلك كل يوم أو تعود الى ديننا ..

بلال : أحد .. أحد ..

أمية : واللات والعزى أنك لن تغلبنني أبدا .. قد تكون أكثر مني جلدا وعنادا .. ولكننا سنرى أينا يغلب .. ألهتنا أم الهك ... وديننا أم دين محمد ؟

بلال : أحد .. أحد ..

(يحضر صهيب الرومي ويقترّب من أمية)

صهيب : عمت صباحا يا أمية ..

أمية : عمت صباحا يا أخا الروم .

صهيب : أراك تضع هذا العبد في البطحاء كل يوم ... فماذا فعل ؟

أمية : هذا رجل من بني هاشم اسمه محمد بن عبد المطلب أخذ يدعي النبوة ويحرض الناس على نبذ أصنامنا وألهتنا .

صهيب : وماذا ستفعل بهذا العبد يا أمية ؟

أمية : لقد ظللت أعذبه كما ترى منذ أيام وهو لا يفتأ يردد هذه الكلمات أحد .. أحد .. كأنما ليغيطني بها ويتحداني .

صهيب : فهل تتركني اليه حتى أكلمه .

(ينظر الى صهيب نظرة شك يتفحصه فيبادره صهيب قائلا) :

صهيب : عسى يا أمية أن ينفع اللين فيما لم تنفع فيه الشدة .

أمية : شكر الله لك يا أخا الروم .. فكلمه يا صهيب وأنا سأتركه هنا وأنصرف لتجارتني .. فقد شغلني هذا العبد وعطلني عن عملي ..

بلال : أحد .. أحد ..

أمية : لقد تعبت من ضربه وتعذيبه .. وهو لم يتعب من ترديد كلمة أحد قلعله يتوب على يدك يا صهيب .

(يذهب أمية ويبقى صهيب مع بلال)

بلال : أحد .. أحد ..

صهيب : (هامسا في أذنه) بلال .. بلال .. هل تسمعتي يا بلال ؟

بلال : أحد .. أحد ..

صهيب : لقد عذّبوك أيها المسكين حتى أصبحت لا تعي ما تقول .

بلال : أحد .. أحد ..

صهيب : انما أريد أن أساعدك يا بلال .. فهل لك أن تجيبني .

بلال : بماذا تساعدني ؟

صهيب : قد اشتريك بمالي !!

بلال : ولماذا تشتريتي ؟

صهيب : ويحك يا بلال .. هل أنت في موقف تجادل فيه وتفرض الشروط ..

بلال : نعم ... قد ترى القيود في يدي ورجلي .. ولكن روعي طليقة في ملكوت

ربي .. وقلبي لا سلطان لهم عليه ..

(يخرج صهيب قارورة ماء صغيرة من تحت ملابسه ويقدمها متخفياً الى

بلال)

صهيب : لقد أحضرت ماء لتروي ظمأك يا بلال ..

بلال : ما بي جوع ولا ظمأ يا أخي .. فأخف هذا الماء قبل أن يراك أمية

فيؤذيك ..

(يعيد قارورة الماء ويخفيها تحت ملابسه)

صهيب : ألا تريد الخلاص من هذا العذاب يا بلال ؟

بلال : لا أريد مساعدة إلا من كان على ديني ..

صهيب : يقول أمية أنك أمتت يدين جديد فمن هو صاحب هذا الدين ؟

بلال : فمن أنت أولاً حتى أخبرك ؟

صهيب : أنا صهيب الرومي ..

(يفتح بلال عينيه بصعوبة ... وينظر الى صهيب نظرة فاحصة مدققة ثم

يبتسم له)

بلال : اتني أعرفك يا صهيب .. الست أنت الرجل الذي جاء من بلاد الروم بحثاً

عن نبي جديد ودين جديد ؟ ..

صهيب : نعم والله يا بلال .. فاكتم أمري .. فقد قضيت عمري كله أبحث عن

هذا النبي ..

بلال : لقد كنت يا صهيب صاحب فضل كبير على .. وكم أرجو أن أرد لك هذا

الفضل ..

صهيب : كيف ذلك يا أخي وأنا لم أعرفك قبل اليوم ؟

بلال : أنت وسلمان الفارسي وزيد بن عمرو .. أنتم أول من نبهني الى أن هذه

الآصنام التي نعبدونها ونسجد لها أن هي إلا حجارة صماء لا تضر ولا تنفع .. ولا

تجيب ولا تسمع .. ولكنني بقيت في حيرة متلكم أقول لنفسي .. فأين وجه الله حتى

أعبده ؟

صهيب : وهل آهنتيت الى شي يا بلال ؟ ..

بلال : نعم يا صهيب .. آهنتيت الى نور الحق واليقين .. وعرفت النبي الذي

أرسله الله الى البشر كافة .. الحبشي والرومي والفارسي والعربي ..

صهيب : قل لي بالله عليك يا بلال .. ماذا يدعو اليه .. وما علاماته ؟ ..

بلال : انه يا صهيب رجل لم أر قبله ولا بعده مثله بين الناس أبدا ..
صهيب : كيف يا بلال ؟ .. حدثني بأوصافه ..
بلال : انه أصدق الناس لهجة وأوفى الناس ذمة .. وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة وأجودهم كفا .. وأجروهم صدرا ..
 ومن رآه يا صهيب بديهة هابه .. ومن خالطه وعاشره أحبه .. وقد عرف الناس جميعا فضله وصنقه قبل أن يأتيه الوحي والرسالة فكانوا يلقيونه بالأمين ..
صهيب : (في دهشة) اتقول أنه يأتيه وحي ورسالة ؟!!
بلال : نعم يا صهيب .. ينزل عليه الملاك بكلام الله .. كلام عليه خلاوة وفيه حكمة وأعجاز .. فلا يمكن أن يصبر عن بشر ..
صهيب : فقل لي يا بلال شيئا مما حفظته عنه ..
بلال : قل (هو الله أحد .. الله الصمد .. لم يلد .. ولم يولد .. ولم يكن له كفوا أحد) ..
صهيب : (يحدث نفسه كالمأخوذ) « بالله !! هذه لحظة الفصل يا صهيب .. وجدت ضالتك يا صهيب .. بعد عمر طويل من الحيرة والضياغ .. »
(ينهدج صوته)
 فقل لي يا بلال .. أين أجد هذا النبي حتى أتبه ؟
بلال : اذهب الى أبي بكر بن أبي قحافة تاجر القماش .. وهو يصحبك الى دار الأرقم التي يجلس فيها الرسول مع أصحابه كل ليلة يعلمهم أمور دينهم ..
صهيب : بشرت بالخبر يا بلال ان كان ما تقوله حقا .. فاني نذرت أن أشتريك واعتقك ..
بلال : لا تشغل بالك بأمري الآن يا صهيب .. وفكر فيما هو أهم منه وانفع ..
صهيب : (متعجبا) أهم من حريتك يا بلال ..؟
بلال : نعم والله .. يكفيني منك اسلامك .. أحسن هدية لي في الدين ..
صهيب : شكر الله لك يا بلال .. فهلا تشرب الماء الآن من يدي قبل أن أتركك ..
بلال : (مبتسما) لن أخذك يا صهيب .. فاني والله أتوسم فبك خيرا كثيرا ..
(يخرج صهيب قارورة الماء وهو يتلفت حوله ويضعها في فم بلال الذي يشرب منها قليلا ثم يرفعها عن فمه) ..
بلال : والآن يا أخي .. اذهب على بركة الله .. ولا تجعل شيئا في الدنيا يؤخرك عن رسول الله .. فذلك خير من الدنيا وما فيها ..
(يخفي صهيب القارورة تحت ملابسه وقد علت وجهه ابتسامة الرضى)
صهيب : شكر الله لك يا أخي وإلى لقاء قريب ..
(يذهب صهيب .. ويبقى بلال وحده .. فيغمض عينيه من جديد ويغيب عن كل ما حوله ويبدأ بتلاوة القرآن بصوته العذب) ..
بلال : (ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين) ..

قالوا في الأمثال

إنما يخذع الصبيان بالزبيب :

مثل يضرب للتلهي بصغار الأمور - فيعصر الناس على الهمة - لا يرضى بالقليل - ولا يقنع من حياته بغير العظام - ويعرض الناس يقنع بما أوتى لأن همته لن تصل إلى ما تصل إليه همة العظيم - أو لأنه لا يدرك حقائق الأشياء - وقد يستغل بعض الناس هؤلاء الذين يفرحون بالقليل - فيلهونهم بالتوافه عن حقوقهم - كمن يلهي الصبيان - ويقنعهم بأنهم نالوا شيئاً - فيورع عليهم الزبيب فيفرحون به لأنه كثير الحبات - قلبه يظهر كثيراً - فإذا اخنوا هذا القليل ظنوا أنهم أصابوا شيئاً كثيراً .

ما وراءك يا عصام ؟

مثل يضرب للتلهي على معرفة الخير - وذلك أن الحارث بن عمرو ملك كندة - بلغه جمال ابنة عوف بن ملحم الشيباني وجمالها وقوة عقلها فأحب أن يتزوجها - فدعا بامرأة ذات عقل ولسان وادب يقال لها « عصام » وأرسلها لتعلم خير هذه الفتاة وتعود إليه بحقيقتها فذهبت إليها - وخرجت من عندها معجبة بجمالها وادبها - وانطلقت إلى الحارث - فلما رآها صاح بها : « ما وراءك يا عصام ؟ » فوصفت له جمالها الذي بهرها - فأرسل إلى أبي الفتاة فخطبها فزوجها إياه وهكذا يقال عندما يتلهف المرء على معرفة خير من الأخبار أو معرفة ما وراء الستار .

الحرب سجال :

مثل يضرب لتداول الأحوال في الحرب بين الغلبة والهزيمة - والسجل - الدلو الذي يخرج به الماء من البئر ليستقى به - وقد يتساحل ساقيان فيلقى كل منهما دلوه - ويخرج مثل ما يخرج الآخر - فإذا أخرج أحدهما أقل من صاحبه - فقد لحق ذو القليل - وفاز ذو الكثير وكذلك إذا تعادل الجيشان في الحرب - فكانت يوماً لهذا ويوماً لذاك - وكان كسب هذا أو خسارته يعادل كسب الآخر أو خسارته - فيقال : أن الحرب بينهما سجال .

الفتاوى

لشيخ عطية صقر

تأخير قضاء الصيام

السؤال - افطرت أياماً من رمضان لعذر ، ولم أتمكن من قضائها حتى دخل رمضان الثاني ، فهل علي كفارة للتأخير ؟ وعند القضاء هل يجب أن يكون متوالياً أم يجوز أن يكون مفرقاً ؟

قارئة من الروضة - الكويت

الجواب - جمهور العلماء يوجب فدية على من أخر قضاء ما فاتته من رمضان حتى دخل رمضان الذي بعده ، وتتأكد هذه الفدية ، وهي إطعام مسكين عن كل يوم بما يكفيه غداء وعشاء ، إذا كان تأخير القضاء لغیر عذر ، واستتلوا على هذا الحكم بحديث موقوف على أبي هريرة ، أي أنه من كلامه هو ، ونسبة هذا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أي رفعه إليه ، ضعيف ، كما أن هذا الحكم مروى عن ستة من الصحابة ولم يعلم يحيى بن أكثم مخالفاً لهم ، منهم ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما .

وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا فدية مع القضاء ، وذلك لأن الله تعالى قال في شأن المرضى والمسافرين : (فعدة من أيام أخر) ولم يأمر بفدية ، والحديث المروى في وجوبها ضعيف لا يؤخذ به .

قال الشوكاني « نيل الأوطار ج ٤ ص ٣١٨ » : « منتصراً لهذا الرأي : ليس هناك حديث ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها ، وأقوال الصحابة لا حجة فيها ، وذهب الجمهور إلى قول لا يدل على أنه الحق ، والبراءة الأصلية قاضية بعدم وجوب الاشتغال بالتكاليف حتى يقوم الدليل الناقل عنها ، ولا دليل هنا ، فالظاهر عدم الوجوب » .

وقال الشافعي : إن كان تأخير القضاء لعذر فلا فدية ، والا وجبت ، وهذا الرأي وسط بين الرأيين السابقين ، لكن الحديث الضعيف أو الموقوف الوارد في مشروعية الكفارة لم يفرق بين العذر وعدمه . ولعل القول بهذا الرأي يريح النفس لمراعاته للخلاف بصورة من الصور ، ثم إن قضاء رمضان واجب على التراخي وليس على الفور ، وإن كان الأفضل التعجيل به عند الاستطاعة فدين الله أحق

بالقضاء العاجل ، وثبت في صحيح مسلم ومسنند أحمد أن عائشة رضي الله عنها كانت تقضي ما عليها من رمضان في شعبان ، ولم تكن تقضيه فوراً عند قدرتها على القضاء .

ولا يلزم في القضاء التتابع والمواصلة ، فقد روى الدا قطني عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قضاء رمضان (إن شاء فرق وإن شاء تابع) .

السواك في رمضان

السؤال – هل يجوز استعمال السواك في نهار رمضان ؟

محمد نجيب عوض بأوقاف الكويت

الجواب – روى البخاري ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في ضمن حديث « والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » ، وروي أبو داود والترمذي وحسنه من حديث عامر بن ربيعة قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتسوك ما لا أحصى وهو صائم .

استنتج الشافعي من الحديث الأول كراهة استعمال السواك للصائم ، وخص ذلك بما بعد الزوال ، وذلك إبقاء على رائحة الفم التي امتدحها الرسول عليه الصلاة والسلام ، وتغير رائحة الفم من عدم تناول الطعام والشراب يظهر عادة بعد الزوال . ولم يعمل بالحديث الثاني لأنه أقل رتبة من الحديث الأول فيقدم عليه ، كما احتج بحديث البيهقي (إذا صمتم فاستاكوا بالغداة ولا تستاكوا بالعشي) .

وقال الأئمة الثلاثة مالك وأبو حنيفة وأحمد لا يكره السواك للصائم قبل الزوال ويعدّه ، وليلهم في ذلك هو الحديث الثاني ، وحملوا الحديث الأول على الترغيب في التمسك بالصيام وعدم التأذي من رائحة الفم ، على أن هذه الرائحة تزول أو تقل بالمضمضة في الوضوء وهي تتكرر أكثر من مرة في اليوم ، وقالوا : إن حديث البيهقي ضعيف وقد بين هو ضعفه .

قال النووي – وهو من كبار الشافعية – في شرح المذهب : أنه المختار . أي عدم الكراهة ، وقال ابن دقيق العيد معقبا على قول الشافعي : ويحتاج إلى دليل خاص بهذا الوقت – أي بعد الزوال – يخص به ذلك العموم ، وهو حديث الخلوف . وعلى هذا فلا كراهة في استعمال السواك في رمضان ، والله اعلم . انظر كتاب « طرح التثريب في شرح التقريب » للعراقي وأبي زرعة « ج ٢ ص ٦٥ » . وكتاب المجموع للنووي ج ١ ص ٣٢٩ .

كتابة المصحف بالرسم الإملائي

السؤال - قراءة القرآن في رمضان مستحبة ، ولكننا نجد صعوبة في القراءة في المصاحف الموجودة الآن ، لأن رسمها مخالف لقواعد الإملاء التي تعلمناها ، فهل تدلوننا على مصحف يسهل علينا القراءة ؟

إيناس احمد زين بمدرسة هند بالسالمية - الكويت

الجواب - مع شكرنا لك أيتها القارئة على روحك الدينية نقول : إن سؤالك هذا يجرنا الى بيان الحكم في كتابة المصحف بالرسم الإملائي ، وقد عرض هذا السؤال قديما على لجنة الفتوى بالأزهر الشريف فأجابت بما ملخصه :

إن عثمان بن عفان رضي الله عنه أمر بأن تنسخ عدة نسخ من المصحف الذي كان موجودا عند السيدة حفصة بنت عمر أم المؤمنين رضي الله عنها وعن أبيها ، وكان هذا المصحف عند عمر ومن قبله أبو بكر الصديق رضي الله عنهما ، وكان المصحف مأخوذا من القطع المتعددة التي كان مكتوبا عليها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم . ووزع عثمان هذه النسخ على الأمصار واستبقى واحدة منها بالمدينة . وكل مصحف من هذه المصاحف يسمى « المصحف الامام » . وقد رسمت بعض الكلمات في هذه المصاحف رسما يخالف قواعد الإملاء المعروفة الآن . وجرى المسلمون من عهد عثمان الى الآن على اتباع الرسم العثماني . فهل يلتزم هذا الرسم او يجوز العدول عنه الى رسم آخر يلائم العصر الحديث ؟ ذهب جمهور الأئمة الى التزام الرسم العثماني وحرمة مخالفته ، واستدلوا على ذلك بإجماع الصحابة على الصفة التي كتب بها عثمان المصحف ، ولم يرو عن واحد منهم أنه كتب القرآن على غير هذه الصفة .

وذهب بعض العلماء الى جواز كتابته بأي رسم كان . فكل رسم حصلت به الدلالة فهو جائز ، ولم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بهذا الرسم ، بل الثابت أنه كان يأمر بكتابة ما نزل ، ولم يتعرض للكيفية التي كتب بها . وإجماع الصحابة لا يدل على أكثر من جواز رسمه على نحو ما كتب الصحابة ، أما رسمه على غير هذه الطريقة فلم تتعرض له الصحابة بحظر ولا إباحة ، وقد وضع ذلك أبو بكر الباقلائي في كتابه « الانتصار » .

ولكن لجنة الفتوى بالأزهر الشريف اختارت بقاء المصحف على الرسم الذي كان عليه في عهد عثمان رضي الله عنه ، وعدم كتابته على الرسم الإملائي الحديث ، فإن الرسم الحديث ما يزال موضع الشكوى لعدم تيسر القراءة به ، حيث توجد به أحرف لا تنطق وتنقص منه حروف تنطق ، ولا تيسر القراءة والفهم

الا بعد التمرن الطويل والاتقان لمعرفة قواعد الاملاء .
ثم إن قواعد الاملاء عرضة للتعديل ، فهل يكتب القرآن على القواعد الاملائية المعيلة او القديمة ، وقد توجد عدة نسخ مختلفة الرسم ، وهنا تكون البلية والتعرض لتحريف القرآن وضعف الثقة فيه .
ثم إن تلاوة القرآن لا تؤخذ أبداً من الرسم ، بل من التلقي ، لأن هناك احكاماً لتجويد القرآن واخراج الحروف من مخارجها الحقيقية لا يمكن للشكل الاملائي أن يدل عليها ولذلك ارسل عثمان مع المصاحف قراء ، فأمر زيد بن ثابت أن يقرئ بالمدينة والمغيرة بن شهاب أن يقرئ بالشام وعامر بن عبد قيس أن يقرئ بالبصرة وابا عبد الرحمن السلمي أن يقرئ بالكوفة . فاللائق بقدسية القرآن بقاء كتابته على الرسم العثماني ١ هـ .
بناء على هذه الفتوى لا تطبع المصاحف الآن على القواعد الاملائية المعروفة ، فإذا أردت أن تقرئي القرآن فليكن أولاً على عالم به مجيد له ، والقليل الموجود افضل من الكثير الملحون أو غير السليم .

أجلبت قصيدة

○ السيد / اتامباوا بالمدرسة السلفية في سيرى لانكا : تقدم الكلام على صلاة التراويح بما فيه الكفاية في عدد شهر رمضان ١٣٩٦ هـ ويمكن الرجوع اليه .

○ السيد / صدقي سليمان من المنشأة سوهاج . ج . م . ع : يجوز اعطاء الصدقة للفقير المسرف الا اذا عرف انه يصرفها في محرم ، وان كان اعطاؤها للفقير المستقيم او لي . ولا مانع من عدم اقراض المال لمن يغلب على ظنك أنه لا يريده ، ولا تجوز قراءة القرآن مع الخطأ أبداً ، والتعبد بتلاوة المحفوظ جيداً افضل ولو كان قليلاً . ولا يجوز انتفاع المرتهن بالمرهون عند اكثر العلماء .

○ السيد / جمعة عبد الرحمن احمد من حدائق حلوان - القاهرة : المحرم على الرجل هو الجمع بين الأختين في عصمته في وقت واحد ، فلو طلق زوجته طلقاً بائناً او انتهت عدتها من طلاق رجعي جاز له ان يتزوج اختها .

○ السيد / محمد سالم من سورابا ياباندونيسيا : اختلف في صوت المرأة هل هو عورة ام لا . وعلى القول بأنه ليس عورة يجوز لها ان تقرأ القرآن : الا اذا كان بتلحين ونبرات فيها فتنة فيحرم . ويجوز فسحج المستأجر الاجارة ، ولا مانع من اخذ مال من صاحب البيت في مقابل خروجه منه .



للتحرير

جاءنا من الدكتور عبد العظيم محمود الديب من جامعة قطر كلمة بعنوان :
(وشهد شاهد من أهلها)

بح صوت الدعاة المخلصين ، يحذرون وينذرون ويخوفون من خطر صناعة السينما على فكر الأمة وعقلها ، ومن قبلها على أخلاقها وسلوكها ، ولكن من يعنيه الأمر لووا رؤوسهم ، وقالوا : رجعيون متأخرون ، اعداء كل جديد ، يريدون أن يجرونا الى الوراء . وراحت مؤسسة السينما تضرب في عمائتها ، وعاما بعد عام يبيض الفساد ويفرغ حتى يصل الى اقتصادياتها ، فتخسر كل عام ملايين الجنيهات ، من عرق الشعب الكادح ينهبها الممثلون والممثلات يتقلبون بها بين احضان الحرير والعطور في باريس وهوليوود باسم المؤتمرات الغنية وتبادل الخبرات ، والمصلحون الصادقون يصرخون وينادون ولا من سميع ولا من مجيب . بل يوما ما صاح صائح يذافع عن مؤسسة السينما بتيجع قائلا : ان السينما ضرورة عصرية ، وهي غذاء الفكر الذي لا يستغنى عنه الشعب ، وراح صوت الناصحين في لجة المداهنين والمنافقين والمتفغين .

وفي معرض حديث عن هذا الموضوع كتب الدكتور يوسف ادريس في جريدة الاهرام ٧٨/٤/٢٩ م يقول : (.. ان صناعة السينما صناعة خطيرة ، وانها تملك التحكم في توجيه الفكر لا في مصر وحدها ، ولكن في العالم العربي كله ، وان المنتجين اصحاب المسؤولية الاولى في المحافظة على الفكر الوطني .. فتسعين في المائة من انتاج هؤلاء لا فكر فيه على الاطلاق او اذا كان فيه فكر فهو فكر مناهض يشل طاقات الانسان المصري والعربي على القوة والابداع .. ان هؤلاء تجار حقا ولكنهم يتاجرون في مادة خطيرة .. والخطر من هؤلاء هي الشركات الكبرى في هوليوود ونيويورك واوروبا فانها تصل بنقودها الى انها تصبح فوق اي نقد ، بل هي التي (تصنع) النقد ، وهي التي (تفكر) للناس ، وهي التي (تخلق) نمط الحياة والسلوك ، وتجعل من الجواسيس ، ورجال المخابرات (ابطالا) يصبح المثل الاعلى لكل شاب ان يحذو حذوهم .. وهذه الشركات لديها القدرة الفائقة على اخفاء السموم في منتجاتها الى حد يجعلها تصل الى نخاع المتفرج . دون ان يملك الناقد مهما نقد ان يحول بينه وبين الاستسلام الكامل المطلق لما يرى ، هناك في مجال هذه الصناعة المؤسسة الاقدر والابشع والانكى والاخبث ، والاكثر قدرة على التلون والتنكر بحيث تجد نفسك - ربما وانت لا تدري - تصفق لعمل يسخر من قدرتك على الاكتشاف ، ويجعلك تقف انت في وجه الناقد الذي يبصرك ويحذرك .

ومن هنا كان التخوف والاشفاق على المواطن المصري من السم الزعاف الذي من الممكن ان تنفقه صناعة قتالة كصناعة السينما او بالاصح صناعة العقول . ا . هـ . بنص حروفه تقريبا .

كلام رائع حقا ، صادق حقا . . وان لم يكن جديدا بالنسبة للدعاة الناصحين فقد قالوه من قبل . ولكن الاجمل والاروع انه من الدكتور يوسف اليريس احد الاعمدة في فن القصة . ومن القرييين من مجال السينما العارفين به . ثم هو معروف بتقدميته . فلا يستطيع احد ان يرميه بالجهل ولا يستطيع احد ان يتهمة بالرجعية .

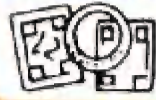
ها قد شهد شاهد من اهلها !! الم يحن الوقت بعد لتطهير صناعة العقول . صناعة الفكر ؟؟ هل من سميع ؟ هل من مجيب ؟

وهذه قصيد بعنوان : قسم وعهد

للدكتور : سعد المرصفي

ومجاهدا حتى أغيب في الثرى
فتثني فخرا تبغى أعلا الذرا
وترى الطريق موضحا ومحرا
باسم الحنيئة بالكتاب مذكرا
وبكل حب كان نورا نيرا
معنى الحياة وعزها متفجرا
ندا بأفواه الزمان منورا
أبدا يساقط عن ذراه الأعصرا
كل الخليقة أسودا أو أحمر
ونرى الوجود مضمخا ومعطرا
مسكا بأفواه الزمان وعنبرا
والناس قد لزموا الكتاب المبصرا
لو أنهم تبعوا السراج النيرا
من كل شيطان أتى مستعمرا
علما يرفرف بالسلام ومفخرا
والمسجد الأقصى هنالك كبرا
والأرض تلتحف البساط الأخضر
بين الخلائق قاضيا ومدبرا
عادت لتحبي كل شئ أقفرا
والخلق هلل وجههم مستبشرا
والنصر للإسلام أصبح مظهرا

قسما ساصدع بالكتاب مجاهرا
حتى يعود الى النفوس صفاها
وترى الحياة سعيدة وهنية
صدق الولاء يشدني حيث التقى
من كل معنى للعقيدة قائم
نورا ترى فيه إذا أبصرته
حبا لدين الله كان ولم يزل
لا تطفئ الأحقاب من أنواره
يا أمة الأخلاق قودي للهنا
حتى نرى سلما يعود ورحمة
ونرى الشباب تحسنت أخلاقه
ونرى الظلام تكسرت أمواجه
ونرى حياة الخلق نورا هاديا
ونرى بلاد المسلمين تحررت
ونرى فلسطين السليبة أصبحت
وماذن القدس الشريفة أذنت
والنور يسرى في ربوع حياتنا
ونرى كتاب الله يحكم شرعه
ونرى رسول الله في سنن الهدى
والشمس بالتوحيد أشرق نورها
والحب والإيمان جاء لقلبنا



بريد الوعي الاسلامي

للمحرر

صلح الحديبية

تحكى السيرة أن صلح الحديبية كان نصرا ، نرجو توضيح ذلك ؟
تمام الانتصارى - ديبى

هناك جوانب هامة وكثيرة صاحبت صلح الحديبية ، فقد جاءت بعد بيعة الرضوان فبعد أن طال احتباس عثمان ، وترامى الى المسلمين انه قتل ، وتمثل امامهم غدر قريش برسول سلام وموادعة في الشهر الحرام ، عند هذا الحد وقفت آمال النبي صلى الله عليه وسلم من السلم على شفا اليأس ، ورأى أن الأمر قد خرج عن طوق الصفع والحلم ، وأن قريشا قد اقترفت أمرا تنكره الطباع وبأباه العرب ، فكانت البيعة ، وكلهم ثابت الجنان ، قوي الايمان ، وهم على هذا الوضع إذ تبين لهم أن عثمان لم يقتل .

وقد كان هذا الجانب امتحانا للمسلمين ، فكانوا كما أحب الله ورسوله من الاعتصام بالله والفداء في سبيل الله وهذا نصر ، وقد ظلت بيعة الرضوان كمثيلتها بيعة العقبة الكبرى علما في سجل الخالدين ، وتاريخا ناصعا في جبين الأمة المسلمة .

وبعد أن هموا وقفلوا راجعين الى المدينة ، قال رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تصنع شيئا ، ولم يفتح لنا بشئ . فقال عليه الصلاة والسلام : « بل فتحتم أعظم فتح » .

وقد رأى المسلمون ثمرة الفتح ، وكان حقا أعظم من أي فتح سبقه على الإطلاق لأنها فتحت الطريق أمام انتشار الاسلام ، واتاحت السبيل للأخذ والرد والتفاهم الخاضع للعقل فدخل الناس في دين الله أفواجا وكفى بهذا الانتشار دليلا على ما لصلح الحديبية من فوائد جمة ، وقد سماه القرآن الكريم فتحا مبينا (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) خلافا لما فهم بعضهم أنه علامة ضعف واستسلام ، ويقول ابو بكر الصديق رضى الله عنه (ما كان فتح في الاسلام أعظم من فتح الحديبية ، ولكن الناس قصر رأيهم عما كان بين النبي صلى الله

عليه وسلم وبين ربه ، والعباد يعجلون ، والله لا يعجل لعجلة العباد حتى تبلغ الأمور ما أريد) .

ولقد صاحب هذا الانتشار للإسلام تأثير أدبي لم يخضع لقوة السلاح ، ولكن كان استجابة لنداء العقل .

هذا ومما لا شك فيه أن هذا العمل الذي استنكره بعض الصحابة كان من أعظم دلائل النبوة وليس فيه أي تدبير بشري ، ومن المعروف عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يستشير أصحابه ويعمل بمشورتهم .

ومما يدل أن صلح الحديبية نصر ما ورد في الأثر ، روي الإمام أحمد وأبو داود عن مجمع بن جارية الأوسي قال : (شهدنا الحديبية فلما انصرفنا منها وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا عند كراع الغميم وقد جمع الناس وقرا عليهم (أنا فتحنا لك فتحا مبينا) ، فقال رجل يا رسول الله ، أو فتح هو ، قال : أي والذي نفسي بيده ، أنه لفتح .)

هذا جانب يسير من جوانب النصر التي ترتبت على صلح الحديبية وما أكثر نتائجه وهو بلا شك وحي إلهي وليس فيه استسلام عن ضعف أو خوف أو تقصير ولك أن ترى أنه قد سبقهبيعة حملت كل معاني القوة والفداء في سبيل الله وقد كان رضاهم تسليما بصدق الرسول .

اجابات قصيرة

وللاخ علي عبد اللطيف /

تونس ...

نرى أن اقتراحك جيد وواع ، فالقصص القرآني هدف سام من أهداف القرآن به نقف على ما كانت عليه الامم السابقة ،

ومن أهدافه ايضا شرح ما يجب ان نكون عليه تجاه الرسالة ، ومعرفة حال الامم السابقة ، والظروف التي كانت تعيشها هذه الامم حتى نتجنب ما سقطوا فيه من انكار للرسالة .

لا شك ان القصص القرآني عمل جيد يقدم الزاد المناسب للعقول ، ونحن ملتزمون بهذا ، ونقدم من حين لآخر ما يناسب منه .

وللاخ الدكتور طارق

اسماعيل - الكويت .

هناك كتب كثيرة للسيرة النبوية تحكي ماكان عليه سلفنا الصالح ، وهذه الكتب انقطع لها علماء اجلاء ، يتلوا كل جهد ممكن لخراج السيرة في شكلها الهائف ، وذلك ضمن اطار ما تيسر لهم من المراجع والاسانيد الدالة على الاحداث الهامة من صدر الدعوة الاسلامية ، فمثلا السيرة النبوية لابن هشام في اربعة اجزاء تسير بشكل جيد مع الاحداث مستندة لها ومحددة زمنها ، بأسلوب شيق ، وسهل ، ويمكن ان تصل الى ماتريد من خلال مطالعتك فيها وستصل الى بغيتك .

لِخَاءِ سَمُو أَمِيرِ الْبِلَادِ

بِعِلْمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَرِجَالِ الدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

كتب / عماد الدين غنيم

ضمن سلسلة لقاءات سمو أمير البلاد الشيخ جابر الاحمد الجابر الصباح بالمواطنين والهيئات الشعبية والأجهزة الحكومية والتي تهدف الى توثيق الصلات بين الحاكم والمواطنين ، وتدارس المشاكل التي تقف امام هذه الأجهزة ، بهدف تحسين العمل لما فيه خير الامة وصالح المواطنين ، التقى سمو أمير البلاد بوفد علماء المسلمين وأئمة المساجد والوعاظ والمستشارين الاسلاميين ، إضافة إلى المسؤولين بوزارة الأوقاف والشئون الاسلامية . وقد استمر اللقاء الذي كان طابعه الجدية وسادته روح الاسرة الواحدة ، قرابة ثلاث ساعات ، جرى خلالها حوار طويل ومثمر بين أمير البلاد والعلماء ، حول سير الدعوة الاسلامية وأساليب تطويرها في المجتمع .

وفي بداية الاحتفال قام وزير الاوقاف والشئون الاسلامية السيد يوسف جاسم الحجري بالقاء كلمة عرض فيها خطة الوزارة ومنجزاتها في هذا المجال العقائدي وقد جاء فيها :

صاحب السمو :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد ،

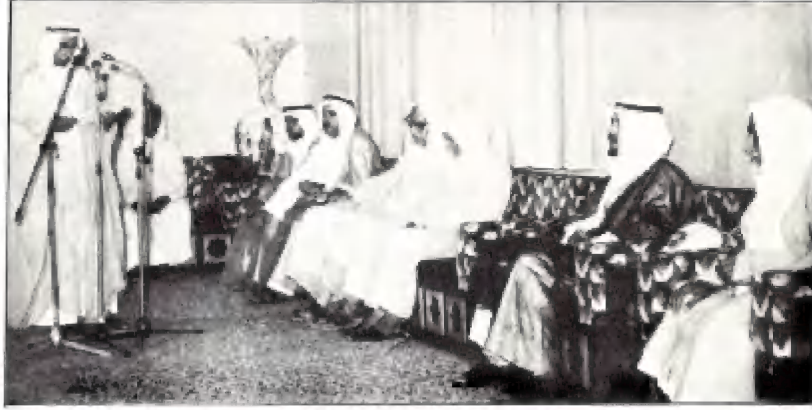
انها لحظات طيبة مباركة تلك التي يلتقي فيها سموكم وهذا الوفد الذي يمثل العلماء والعاملين بوزارة الأوقاف والشئون الاسلامية وهم يؤدون رسالة جليلة تقوم على نشر الثقافة الاسلامية واخذها من منبعها الصافي ليجد الناس فيها انبل زاد واكرم عطاء يصلح به امر الدين والدنيا .

ويطيب لي بهذه المناسبة الكريمة ان اشرح لسموكم اعمال الوزارة وأوجه النشاط الذي تمارسه والتي لا شك أن سموكم مطلع عليها وهي العمل على خدمة الاسلام وتوعية الجماهير المسلمة وخاصة الشباب ليكونوا على بينة من أمر دينهم والحفاظ على تراثنا الاسلامي وافساح المجال امام البحث



سمو امير البلاد يلقي كلمته ويرى الى جانبه السيد وزير الاوقاف والشؤون الاسلامية .

والاجتهاد ليستعيد حيويته ويستجيب لمطالب العصر الذي نعيشه .
والحكومة التي تستمد توجيهاتها من سموكم وسمو ولي العهد رئيس
مجلس الوزراء تؤمن بأن المسجد قاعدة الاصلاح والمدرسة الاولى في المجتمع
الاسلامي من هنا انشئت المساجد التي عمت جميع مناطق الكويت
بدون استثناء والتي تبلغ ما يقارب الاربعمئة مسجد .
وقد امدتها بالعلماء المتخصصين لكي يؤموا المسلمين ويفقهوهم في دينهم
بإلقاء دروس الوعظ والفقه والتفسير والسيرة النبوية .
ومن هذه الوسائل مجلة الوعي الاسلامي والتي توزع في جميع انحاء
العالم وكذلك طبع كتب التراث الاسلامي ... فقد اصدرت سلاسل من
مخطوطاته وطبع ونشر وتوزيع الكتب الاسلامية بعدة لغات اجنبية
بالاضافة الى اللغة العربية .
والموسوعة الفقهية التي تعتبر بحق ابرز ما تقوم به الوزارة من الاعمال
حيث ان اثر الموسوعة الفقهية الطيب ستعم فائتته جميع المسلمين في مشارق
الارض ومغاربها .
وقد قطعت الوزارة بتوقيع من الله وتشجيع من سموكم مراحل لا بأس بها
في هذا المجال حيث اصدرت ابحاثا فقهية عديدة وهي تواصل المسير في هذا
الميدان ، لذلك انتدبت المختصين من علماء الشريعة للمشاركة في اعمالها
العلمية .
وتقوم لجنة الفتوى الشرعية بالوزارة والتي تضم كبار العلماء للإجابة
على ما يردها من اسئلة لبيان حكم الله تعالى في أمور الناس وشؤون الحياة .



السيد يوسف جاسم الحجى وزير الأوقاف والشئون الإسلامية يلقي كلمته .

كما ان مراكز تحقيق القرآن الكريم وتجويده وتفسيره موزعة على المحافظات الثلاث ، ولقد حققت هذه المراكز فوائد اسلامية كبيرة في التوعية والتوجيه .

ولوزارة الاعلام دور في تغطية المناسبات الاسلامية والاحاديث النبوية ومجالس العلم والمحاضرات والنفقات الاسلامية .

وتتعاون الوزارة مع وزارة التربية والجامعة في اعداد جيل من الشباب يحمل رسالة الاسلام لسد حاجة هذا البلد من الوعاظ والخطباء والائمة .

وختاماً نشكر لسموكم اتاحة هذه الفرصة للعلماء في هذا اللقاء الكريم وكلنا امل ان تنال هذه الوزارة ومشاريعها الاسلامية من اهتمام سموكم وما يامله العلماء كل تقدم وازدهار في ظل تطبيق الشريعة الاسلامية السمحة .

وفقكم الله وسدد خطاكم وحفظ هذا البلد واهله والمسلمين جميعاً من كل سوء ومكروه ورزقنا شكر النعم انه نعم المولى ونعم النصير .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ...

ويعد ان انتهى وزير الأوقاف والشئون الاسلامية من إلقاء كلمته القى سمو الأمير الشيخ جابر الاحمد كلمة حيا فيها العلماء ، وأشاد بما يقوم به رجال الدين من جهد في سبيل تعميق تعاليم الاسلام في نفوس المواطنين ، وأكد على أهمية دورهم في المرحلة المقبلة وأعلن عن تكليفه لسعادة وزير الأوقاف والشئون الاسلامية بإنشاء لجنة من رجال الدين ، تكون على اتصال دائم بسموه للمشورة في شئون الدين والعقيدة .

قال سموه :

« باسمه تعالى يطيب لي بل ويشرفني ان استقبل هذه الليلة اخواني رجال الدين ، الرجال الذين حملوا رسالة الاسلام .. حملوا رسالة الايمان .. حملوا رسالة التوحيد والهداية . ان مهمتهم كبيرة . وواجبهم كبير ازاء مواطنيهم وازاء المسلمين عامة . انهم يعملون ما في وسعهم لتنبيه المسلمين الى ما امر الله به . سبحانه وتعالى ، وما نهى عنه ، متبعين في ذلك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . إننا نجتمع هذه الليلة لنتدارس ولنتباحث في الامور التي تهم ديننا وعقيدتنا السمحاء ، وما تفرضه هذه العقيدة من واجبات يجب ان نؤديها . لقد كلفت الاخ وزير الاوقاف والشؤون الاسلامية بان يشكل لجنة من اخواني رجال الدين لتكون على اتصال دائم معي في الامور التي تهم ديننا وعقيدتنا . وفقنا الله جميعا لما يحبه ويرضاه ، وهدانا الى طريق الخير والصواب . والسلام عليكم ورحمة الله » .

ثم بعد ذلك جرى حوار مفتوح بين سمو أمير البلاد ، وفقد علماء المسلمين تحدث فيه سموه عن آماله في مستقبل الدعوة الاسلامية ، وأكد على أهمية دور رجال الدين الأساسي في عملية بناء الوطن ، وخلق المواطن الصالح ، وتنشئة جيل من الشباب العارف بأمور دينه ، والمسلح بمبادئه الخيرة ، كما استمع سمو الشيخ جابر الأحمد في رحابة صدر إلى ملاحظات علماء المسلمين حول المسائل التي تخص الجوانب العقائدية ، ومقترحاتهم ، بخصوص تطوير حركة الدعوة الإسلامية داخل البلاد وخارجها .

وقد وعد سموه بتكرار هذه اللقاءات للتشاور واجراء مزيد من الدراسة وذلك للوصول إلى الهدف المرجو وهو دعم العقيدة الإسلامية في هذا البلد المؤمن ، ونشر مبادئه الخيرة بين المواطنين .

وفي نهاية اللقاء أدى سموه مع وفد علماء المسلمين صلاة العشاء بالمسجد المحرق بقصر دسمان .

إذاعة القرآن الكريم تبدأ إرسالها غرة هذا الشهر

مع بداية هذا الشهر المبارك يبدأ البث التجريبي لمحنة القرآن الكريم من إذاعة الكويت . وتستمر فترة البث خمس ساعات من الخامسة وحتى العاشرة صباح كل يوم . تتضمن فقرات البرنامج قراءة القرآن الكريم بصوت مشاهير القراء بالإضافة الى عدد من البرامج والأحاديث الدينية ومن المنتظر ان تثبت مواعيد وفقرات الإذاعة الجديدة بعد انتهاء شهر رمضان المبارك والتي ستحدد على ضوء ملاحظات المستمعين ورغبتهم .

و - الوعي الإسلامي - تهنيء إذاعة الكويت على ميلاد هذه المحطة الجديدة متمنية لها حسن الأداء ودوام الإزدهار لما فيه خير الدعوة الإسلامية .

دعوة إلى الشباب لمسلم في العالم العربي والإسلامي

يسر المجلة أن تعلن للشباب أنها ستخصص على صفحاتها باباً خاصاً لهم تحت عنوان (مع الشباب) ونحن على موعد مع شبابنا المسلم في هذه الصفحات التي فتحت له ليسجل فيها خواطره وأفكاره ، ونحن معه ، نأخذ منه ونعطيه ، ونلاحق أسئلته بالجواب السليم ومشاكله بالحل السديد ، ونرحب بأفكاره ومقترحاته ، لتأخذ طريقها إلى النشر تباعاً على صفحات المجلة إيماناً منها بأن الشباب في الأمة ، هم عماد نهضتها ، وعدتها لمستقبلها .
وانا المنتظرون . والله من وراء القصد وهو الهادي إلى سواء السبيل .

« الى راغبي الاشتراك »

وصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك ورغبة منا في تسهيل الامر عليهم ونغاديا لضياع المحلة في البريد ، وايضا عدم قبول الاشتراكات عندنا ، وعلى الراغبين في الاشتراك الاتصال راسا بشركة الخليج لتوزيع الصحف ص.ب (٢٠٥٧) - الشويخ - الكويت او بمنهمدي التوزيع عندهم وهذا بيان بالمهمدين :

- مصر :** القاهرة - مؤسسة الاهرام - شارع الجلاء .
السودان : الخرطوم - دار التوزيع - ص.ب (٢٥٨)
ليبيا : طرابلس - الشركة العامة للتوزيع والنشر .
المغرب : الدار البيضاء - الشركة الشريفة للتوزيع .
تونس : الشركة التونسية للتوزيع .
لبنان : بيروت : الشركة العربية للتوزيع : ص.ب : (٢٢٢٨)
الاردن : عمان : وكالة التوزيع الاردنية : ص.ب : (٣٧٥)
المسعودية : جدة : مكتبة مكة - ص.ب : (٤٧٧)
 الخبر : مكتبة النجاح الثقافية - ص.ب : (٧٦)
 الطائف : مكة المكرمة :
 بركة نصيف / مكتبة جدة
 المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء .
مسقط : المؤسسة العربية للتوزيع والنشر - ص.ب : (١٠١١)
البحرين : دار الهلال .
قطر : دار العروبة .
ابو ظبي : مؤسسة الشاعر لتوزيع الصحف - ص.ب : (٣٢٩٩)
دبي : مكتبة دبي .
الكويت : شركة الخليج لتوزيع الصحف - ص.ب : (٢٠٥٧)

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الاعداد السابقة من المجلة .

مواقيت الصلاة حسب التوقيت المحلي لولاية الكويت

رقم	الأم	رمضان ١٤٢٨	نفس ١٤٢٨	المواقيت بالزمن الفروي (عق)					المواقيت بالزمن الزوالي (أرضي)				
				فجر	شروق	ظهر	عصر	عشاء	فجر	شروق	ظهر	عصر	عشاء
١	جمعة	٤	٤	١٠:٣٢	١٦	٥٢	٥٢	٢٥	١٠:٣٢	١٦	٥٢	٥٢	٢٥
٢	سبت	٥	٥	١٠:٣٣	١٧	٥٣	٥٣	٢٥	١٠:٣٣	١٧	٥٣	٥٣	٢٥
٣	أحد	٦	٦	١٠:٣٥	١٨	٥٤	٥٤	٢٥	١٠:٣٥	١٨	٥٤	٥٤	٢٥
٤	اثنين	٧	٧	١٠:٣٧	١٩	٥٤	٥٤	٢٥	١٠:٣٧	١٩	٥٤	٥٤	٢٥
٥	ثلاثاء	٨	٨	١٠:٣٨	١٩	٥٥	٥٥	٢٥	١٠:٣٨	١٩	٥٥	٥٥	٢٥
٦	أربعاء	٩	٩	١٠:٣٩	٢٠	٥٥	٥٥	٢٥	١٠:٣٩	٢٠	٥٥	٥٥	٢٥
٧	خميس	١٠	١٠	١٠:٤٠	٢٠	٥٦	٥٦	٢٥	١٠:٤٠	٢٠	٥٦	٥٦	٢٥
٨	جمعة	١١	١١	١٠:٤٢	٢١	٥٧	٥٧	٢٥	١٠:٤٢	٢١	٥٧	٥٧	٢٥
٩	سبت	١٢	١٢	١٠:٤٣	٢٢	٥٨	٥٨	٢٥	١٠:٤٣	٢٢	٥٨	٥٨	٢٥
١٠	أحد	١٣	١٣	١٠:٤٥	٢٣	٥٨	٥٨	٢٥	١٠:٤٥	٢٣	٥٨	٥٨	٢٥
١١	اثنين	١٤	١٤	١٠:٤٧	٢٤	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٤٧	٢٤	٥٩	٥٩	٢٥
١٢	ثلاثاء	١٥	١٥	١٠:٤٨	٢٤	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٤٨	٢٤	٥٩	٥٩	٢٥
١٣	أربعاء	١٦	١٦	١٠:٥٠	٢٥	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٥٠	٢٥	٥٩	٥٩	٢٥
١٤	خميس	١٧	١٧	١٠:٥١	٢٦	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٥١	٢٦	٥٩	٥٩	٢٥
١٥	جمعة	١٨	١٨	١٠:٥٣	٢٧	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٥٣	٢٧	٥٩	٥٩	٢٥
١٦	سبت	١٩	١٩	١٠:٥٤	٢٧	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٥٤	٢٧	٥٩	٥٩	٢٥
١٧	أحد	٢٠	٢٠	١٠:٥٦	٢٨	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٥٦	٢٨	٥٩	٥٩	٢٥
١٨	اثنين	٢١	٢١	١٠:٥٧	٢٩	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٥٧	٢٩	٥٩	٥٩	٢٥
١٩	ثلاثاء	٢٢	٢٢	١٠:٥٩	٣٠	٥٩	٥٩	٢٥	١٠:٥٩	٣٠	٥٩	٥٩	٢٥
٢٠	أربعاء	٢٣	٢٣	١١:٠١	٣١	٥٩	٥٩	٢٥	١١:٠١	٣١	٥٩	٥٩	٢٥
٢١	خميس	٢٤	٢٤	١١:٠٣	٣١	٥٩	٥٩	٢٥	١١:٠٣	٣١	٥٩	٥٩	٢٥
٢٢	جمعة	٢٥	٢٥	١١:٠٤	٣٢	٥٩	٥٩	٢٥	١١:٠٤	٣٢	٥٩	٥٩	٢٥
٢٣	سبت	٢٦	٢٦	١١:٠٥	٣٣	٥٩	٥٩	٢٥	١١:٠٥	٣٣	٥٩	٥٩	٢٥
٢٤	أحد	٢٧	٢٧	١١:٠٧	٣٤	٥٩	٥٩	٢٥	١١:٠٧	٣٤	٥٩	٥٩	٢٥
٢٥	اثنين	٢٨	٢٨	١١:٠٨	٣٤	٥٩	٥٩	٢٥	١١:٠٨	٣٤	٥٩	٥٩	٢٥
٢٦	ثلاثاء	٢٩	٢٩	١١:٠٩	٣٥	٥٩	٥٩	٢٥	١١:٠٩	٣٥	٥٩	٥٩	٢٥
٢٧	أربعاء	٣٠	٣٠	١١:١٢	٣٦	٥٩	٥٩	٢٥	١١:١٢	٣٦	٥٩	٥٩	٢٥
٢٨	خميس	٣١	٣١	١١:١٤	٣٧	٥٩	٥٩	٢٥	١١:١٤	٣٧	٥٩	٥٩	٢٥
٢٩	جمعة	٣٢	٣٢	١١:١٥	٣٨	٥٩	٥٩	٢٥	١١:١٥	٣٨	٥٩	٥٩	٢٥
٣٠	سبت	٣٣	٣٣	١١:١٧	٣٩	٥٩	٥٩	٢٥	١١:١٧	٣٩	٥٩	٥٩	٢٥